



Copyright © King Saud University

०५.१



Copyright © 1994, 2000, 2004, 2008, 2012, 2016, 2020, 2024, 2028, 2032, 2036, 2040, 2044, 2048, 2052, 2056, 2060, 2064, 2068, 2072, 2076, 2080, 2084, 2088, 2092, 2096, 2100, 2104, 2108, 2112, 2116, 2120, 2124, 2128, 2132, 2136, 2140, 2144, 2148, 2152, 2156, 2160, 2164, 2168, 2172, 2176, 2180, 2184, 2188, 2192, 2196, 2200, 2204, 2208, 2212, 2216, 2220, 2224, 2228, 2232, 2236, 2240, 2244, 2248, 2252, 2256, 2260, 2264, 2268, 2272, 2276, 2280, 2284, 2288, 2292, 2296, 2300, 2304, 2308, 2312, 2316, 2320, 2324, 2328, 2332, 2336, 2340, 2344, 2348, 2352, 2356, 2360, 2364, 2368, 2372, 2376, 2380, 2384, 2388, 2392, 2396, 2400, 2404, 2408, 2412, 2416, 2420, 2424, 2428, 2432, 2436, 2440, 2444, 2448, 2452, 2456, 2460, 2464, 2468, 2472, 2476, 2480, 2484, 2488, 2492, 2496, 2500, 2504, 2508, 2512, 2516, 2520, 2524, 2528, 2532, 2536, 2540, 2544, 2548, 2552, 2556, 2560, 2564, 2568, 2572, 2576, 2580, 2584, 2588, 2592, 2596, 2600, 2604, 2608, 2612, 2616, 2620, 2624, 2628, 2632, 2636, 2640, 2644, 2648, 2652, 2656, 2660, 2664, 2668, 2672, 2676, 2680, 2684, 2688, 2692, 2696, 2700, 2704, 2708, 2712, 2716, 2720, 2724, 2728, 2732, 2736, 2740, 2744, 2748, 2752, 2756, 2760, 2764, 2768, 2772, 2776, 2780, 2784, 2788, 2792, 2796, 2800, 2804, 2808, 2812, 2816, 2820, 2824, 2828, 2832, 2836, 2840, 2844, 2848, 2852, 2856, 2860, 2864, 2868, 2872, 2876, 2880, 2884, 2888, 2892, 2896, 2900, 2904, 2908, 2912, 2916, 2920, 2924, 2928, 2932, 2936, 2940, 2944, 2948, 2952, 2956, 2960, 2964, 2968, 2972, 2976, 2980, 2984, 2988, 2992, 2996, 3000, 3004, 3008, 3012, 3016, 3020, 3024, 3028, 3032, 3036, 3040, 3044, 3048, 3052, 3056, 3060, 3064, 3068, 3072, 3076, 3080, 3084, 3088, 3092, 3096, 3100, 3104, 3108, 3112, 3116, 3120, 3124, 3128, 3132, 3136, 3140, 3144, 3148, 3152, 3156, 3160, 3164, 3168, 3172, 3176, 3180, 3184, 3188, 3192, 3196, 3200, 3204, 3208, 3212, 3216, 3220, 3224, 3228, 3232, 3236, 3240, 3244, 3248, 3252, 3256, 3260, 3264, 3268, 3272, 3276, 3280, 3284, 3288, 3292, 3296, 3300, 3304, 3308, 3312, 3316, 3320, 3324, 3328, 3332, 3336, 3340, 3344, 3348, 3352, 3356, 3360, 3364, 3368, 3372, 3376, 3380, 3384, 3388, 3392, 3396, 3400, 3404, 3408, 3412, 3416, 3420, 3424, 3428, 3432, 3436, 3440, 3444, 3448, 3452, 3456, 3460, 3464, 3468, 3472, 3476, 3480, 3484, 3488, 3492, 3496, 3500, 3504, 3508, 3512, 3516, 3520, 3524, 3528, 3532, 3536, 3540, 3544, 3548, 3552, 3556, 3560, 3564, 3568, 3572, 3576, 3580, 3584, 3588, 3592, 3596, 3600, 3604, 3608, 3612, 3616, 3620, 3624, 3628, 3632, 3636, 3640, 3644, 3648, 3652, 3656, 3660, 3664, 3668, 3672, 3676, 3680, 3684, 3688, 3692, 3696, 3700, 3704, 3708, 3712, 3716, 3720, 3724, 3728, 3732, 3736, 3740, 3744, 3748, 3752, 3756, 3760, 3764, 3768, 3772, 3776, 3780, 3784, 3788, 3792, 3796, 3800, 3804, 3808, 3812, 3816, 3820, 3824, 3828, 3832, 3836, 3840, 3844, 3848, 3852, 3856, 3860, 3864, 3868, 3872, 3876, 3880, 3884, 3888, 3892, 3896, 3900, 3904, 3908, 3912, 3916, 3920, 3924, 3928, 3932, 3936, 3940, 3944, 3948, 3952, 3956, 3960, 3964, 3968, 3972, 3976, 3980, 3984, 3988, 3992, 3996, 4000, 4004, 4008, 4012, 4016, 4020, 4024, 4028, 4032, 4036, 4040, 4044, 4048, 4052, 4056, 4060, 4064, 4068, 4072, 4076, 4080, 4084, 4088, 4092, 4096, 4100, 4104, 4108, 4112, 4116, 4120, 4124, 4128, 4132, 4136, 4140, 4144, 4148, 4152, 4156, 4160, 4164, 4168, 4172, 4176, 4180, 4184, 4188, 4192, 4196, 4200, 4204, 4208, 4212, 4216, 4220, 4224, 4228, 4232, 4236, 4240, 4244, 4248, 4252, 4256, 4260, 4264, 4268, 4272, 4276, 4280, 4284, 4288, 4292, 4296, 4300, 4304, 4308, 4312, 4316, 4320, 4324, 4328, 4332, 4336, 4340, 4344, 4348, 4352, 4356, 4360, 4364, 4368, 4372, 4376, 4380, 4384, 4388, 4392, 4396, 4400, 4404, 4408, 4412, 4416, 4420, 4424, 4428, 4432, 4436, 4440, 4444, 4448, 4452, 4456, 4460, 4464, 4468, 4472, 4476, 4480, 4484, 4488, 4492, 4496, 4500, 4504, 4508, 4512, 4516, 4520, 4524, 4528, 4532, 4536, 4540, 4544, 4548, 4552, 4556, 4560, 4564, 4568, 4572, 4576, 4580, 4584, 4588, 4592, 4596, 4600, 4604, 4608, 4612, 4616, 4620, 4624, 4628, 4632, 4636, 4640, 4644, 4648, 4652, 4656, 4660, 4664, 4668, 4672, 4676, 4680, 4684, 4688, 4692, 4696, 4700, 4704, 4708, 4712, 4716, 4720, 4724, 4728, 4732, 4736, 4740, 4744, 4748, 4752, 4756, 4760, 4764, 4768, 4772, 4776, 4780, 4784, 4788, 4792, 4796, 4800, 4804, 4808, 4812, 4816, 4820, 4824, 4828, 4832, 4836, 4840, 4844, 4848, 4852, 4856, 4860, 4864, 4868, 4872, 4876, 4880, 4884, 4888, 4892, 4896, 4900, 4904, 4908, 4912, 4916, 4920, 4924, 4928, 4932, 4936, 4940, 4944, 4948, 4952, 4956, 4960, 4964, 4968, 4972, 4976, 4980, 4984, 4988, 4992, 4996, 5000, 5004, 5008, 5012, 5016, 5020, 5024, 5028, 5032, 5036, 5040, 5044, 5048, 5052, 5056, 5060, 5064, 5068, 5072, 5076, 5080, 5084, 5088, 5092, 5096, 5100, 5104, 5108, 5112, 5116, 5120, 5124, 5128, 5132, 5136, 5140, 5144, 5148, 5152, 5156, 5160, 5164, 5168, 5172, 5176, 5180, 5184, 5188, 5192, 5196, 5200, 5204, 5208, 5212, 5216, 5220, 5224, 5228, 5232, 5236, 5240, 5244, 5248, 5252, 5256, 5260, 5264, 5268, 5272, 5276, 5280, 5284, 5288, 5292, 5296, 5300, 5304, 5308, 5312, 5316, 5320, 5324, 5328, 5332, 5336, 5340, 5344, 5348, 5352, 5356, 5360, 5364, 5368, 5372, 5376, 5380, 5384, 5388, 5392, 5396, 5400, 5404, 5408, 5412, 5416, 5420, 5424, 5428, 5432, 5436, 5440, 5444, 5448, 5452, 5456, 5460, 5464, 5468, 5472, 5476, 5480, 5484, 5488, 5492, 5496, 5500, 5504, 5508, 5512, 5516, 5520, 5524, 5528, 5532, 5536, 5540, 5544, 5548, 5552, 5556, 5560, 5564, 5568, 5572, 5576, 5580, 5584, 5588, 5592, 5596, 5600, 5604, 5608, 5612, 5616, 5620, 5624, 5628, 5632, 5636, 5640, 5644, 5648, 5652, 5656, 5660, 5664, 5668, 5672, 5676, 5680, 5684, 5688, 5692, 5696, 5700, 5704, 5708, 5712, 5716, 5720, 5724, 5728, 5732, 5736, 5740, 5744, 5748, 5752, 5756, 5760, 5764, 5768, 5772, 5776, 5780, 5784, 5788, 5792, 5796, 5800, 5804, 5808, 5812, 5816, 5820, 5824, 5828, 5832, 5836, 5840, 5844, 5848, 5852, 5856, 5860, 5864, 5868, 5872, 5876, 5880, 5884, 5888, 5892, 5896, 5900, 5904, 5908, 5912, 5916, 5920, 5924, 5928, 5932, 5936, 5940, 5944, 5948, 5952, 5956, 5960, 5964, 5968, 5972, 5976, 5980, 5984, 5988, 5992, 5996, 6000, 6004, 6008, 6012, 6016, 6020, 6024, 6028, 6032, 6036, 6040, 6044, 6048, 6052, 6056, 6060, 6064, 6068, 6072, 6076, 6080, 6084, 6088, 6092, 6096, 6100, 6104, 6108, 6112, 6116, 6120, 6124, 6128, 6132, 6136, 6140, 6144, 6148, 6152, 6156, 6160, 6164, 6168, 6172, 6176, 6180, 6184, 6188, 6192, 6196, 6200, 6204, 6208, 6212, 6216, 6220, 6224, 6228, 6232, 6236, 6240, 6244, 6248, 6252, 6256, 6260, 6264, 6268, 6272, 6276, 6280, 6284, 6288, 6292, 6296, 6300, 6304, 6308, 6312, 6316, 6320, 6324, 6328, 6332, 6336, 6340, 6344, 6348, 6352, 6356, 6360, 6364, 6368, 6372, 6376, 6380, 6384, 6388, 6392, 6396, 6400, 6404, 6408, 6412, 6416, 6420, 6424, 6428, 6432, 6436, 6440, 6444, 6448, 6452, 6456, 6460, 6464, 6468, 6472, 6476, 6480, 6484, 6488, 6492, 6496, 6500, 6504, 6508, 6512, 6516, 6520, 6524, 6528, 6532, 6536, 6540, 6544, 6548, 6552, 6556, 6560, 6564, 6568, 6572, 6576, 6580, 6584, 6588, 6592, 6596, 6600, 6604, 6608, 6612, 6616, 6620, 6624, 6628, 6632, 6636, 6640, 6644, 6648, 6652, 6656, 6660, 6664, 6668, 6672, 6676, 6680, 6684, 6688, 6692, 6696, 6700, 6704, 6708, 6712, 6716, 6720, 6724, 6728, 6732, 6736, 6740, 6744, 6748, 6752, 6756, 6760, 6764, 6768, 6772, 6776, 6780, 6784, 6788, 6792, 6796, 6800, 6804, 6808, 6812, 6816, 6820, 6824, 6828, 6832, 6836, 6840, 6844, 6848, 6852, 6856, 6860, 6864, 6868, 6872, 6876, 6880, 6884, 6888, 6892, 6896, 6900, 6904, 6908, 6912, 6916, 6920, 6924, 6928, 6932, 6936, 6940, 6944, 6948, 6952, 6956, 6960, 6964, 6968, 6972, 6976, 6980, 6984, 6988, 6992, 6996, 7000, 7004, 7008, 7012, 7016, 7020, 7024, 7028, 7032, 7036, 7040, 7044, 7048, 7052, 7056, 7060, 7064, 7068, 7072, 7076, 7080, 7084, 7088, 7092, 7096, 7100, 7104, 7108, 7112, 7116, 7120, 7124, 7128, 7132, 7136, 7140, 7144, 7148, 7152, 7156, 7160, 7164, 7168, 7172, 7176, 7180, 7184, 7188, 7192, 7196, 7200, 7204, 7208, 7212, 7216, 7220, 7224, 7228, 7232, 7236, 7240, 7244, 7248, 7252, 7256, 7260, 7264, 7268, 7272, 7276, 7280, 7284, 7288, 7292, 7296, 7300, 7304, 7308, 7312, 7316, 7320, 7324, 7328, 7332, 7336, 7340, 7344, 7348, 7352, 7356, 7360, 7364, 7368, 7372, 7376, 7380, 7384, 7388, 7392, 7396, 7400, 7404, 7408, 7412, 7416, 7420, 7424, 7428, 7432, 7436, 7440, 7444, 7448, 7452, 7456, 7460, 7464, 7468, 7472, 7476, 7480, 7484, 7488, 7492, 7496, 7500, 7504, 7508, 7512, 7516, 7520, 7524, 7528, 7532, 7536, 7540, 7544, 7548, 7552, 7556, 7560, 7564, 7568, 7572, 7576, 7580, 7584, 7588, 7592, 7596, 7600, 7604, 7608, 7612, 7616, 7620, 7624, 7628, 7632, 7636, 7640, 7644, 7648, 7652, 7656, 7660, 7664, 7668, 7672, 7676, 7680, 7684, 7688, 7692, 7696, 7700, 7704, 7708, 7712, 7716, 7720, 7724, 7728, 7732, 7736, 7740, 7744, 7748, 7752, 7756, 7760, 7764, 7768, 7772, 7776, 7780, 7784, 7788, 7792, 7796, 7800, 7804, 7808, 7812, 7816, 7820, 7824, 7828, 7832, 7836, 7840, 7844, 7848, 7852, 7856, 7860, 7864, 7868, 7872, 7876, 7880, 7884, 7888, 7892, 7896, 7900, 7904, 7908, 7912, 7916, 7920, 7924, 7928, 7932, 7936, 7940, 7944, 7948, 7952, 7956, 7960, 7964, 7968, 7972, 7976, 7980, 7984, 7988, 7992, 7996, 8000, 8004, 8008, 8012, 8016, 8020, 8024, 8028, 8032, 8036, 8040, 8044, 8048, 8052, 8056, 8060, 8064, 8068, 8072, 8076, 8080, 8084, 8088, 8092, 8096, 8100, 8104, 8108, 8112, 8116, 8120, 8124, 8128, 8132, 8136, 8140, 8144, 8148, 8152, 8156, 8160, 8164, 8168, 8172, 8176, 8180, 8184, 8188, 8192, 8196, 8200, 8204, 8208, 8212, 8216, 8220, 8224, 8228, 8232, 8236, 8240, 8244, 8248, 8252, 8256, 8260, 8264, 8268, 8272, 8276, 8280, 8284, 8288, 8292, 8296, 8300, 8304, 8308, 8312, 8316, 8320, 8324, 8328, 8332, 8336, 8340, 8344, 8348, 8352, 8356, 8360, 8364, 8368, 8372, 8376, 8380, 8384, 8388, 8392, 8396, 8400, 8404, 8408, 8412, 8416, 8420, 8424, 8428, 8432, 8436, 8440, 8444, 8448, 8452, 8456, 8460, 8464, 8468, 8472, 8476, 8480, 8484, 8488, 8492, 8496, 8500, 8504, 8508, 8512, 8516, 8520, 8524, 8528, 8532, 8536, 8540, 8544, 8548, 8552, 8556, 8560, 8564, 8568, 8572, 8576, 8580, 8584, 8588, 8592, 8596, 8600, 8604, 8608, 8612, 8616, 8620, 8624, 8628, 8632, 8636, 8640, 8644, 8648, 8652, 8656, 8660, 8664, 8668, 8672, 8676, 8680, 8684, 8688, 8692, 8696, 8700, 8704, 8708, 8712, 8716, 8720, 8724, 8728, 8732, 8736, 8740, 8744, 8748, 8752, 8756, 8760, 8764, 8768, 8772, 8776, 8780, 8784, 8788, 8792, 8796, 8800, 8804, 8808, 8812, 8816, 8820, 8824, 8828, 8832, 8836, 8840, 8844, 8848, 8852, 8856, 8860, 8864, 8868, 8872, 8876, 8880, 8884, 8888, 8892, 8896, 8900, 8904, 8908, 8912, 8916, 8920, 8924, 8928, 8932, 8936, 8940, 8944, 8948, 8952, 8956, 8960, 8964, 8968, 8972, 8976, 8980, 8984, 8988, 8992, 8996, 9000, 9004, 9008, 9012, 9016, 9020, 9024, 9028, 9032, 9036, 9040, 9044, 9048, 9052, 9056, 9060, 9064, 9068, 9072, 9076, 9080, 9084, 9088, 9092, 9096, 9100, 9104, 9108, 9112, 9116, 9120, 9124, 9128, 9132, 9136, 9140, 9144, 9148, 9152, 9156, 9160, 9164, 9168, 9172, 9176, 9180, 9184, 9188, 9192, 9196, 9200, 9204, 9208, 9212, 9216, 9220, 9224, 9228, 9232, 9236, 9240, 9244, 9248, 9252, 9256, 9260, 9264, 9268, 9272, 9276, 9280, 9284, 9288, 9292, 9296, 9300, 9304, 9308, 9312, 9316, 9320, 9324, 9328, 9332, 9336, 9340, 9344, 9348, 9352, 9356, 9360, 9364, 9368, 9372, 9376, 9380, 9384, 9388, 9392, 9396, 9400, 9404, 9408, 9412, 9416, 9420, 9424, 9428, 9432, 9436, 9440, 9444, 9448, 9452, 9456, 9460, 9464, 9468, 9472, 9476, 9480, 9484, 9488, 9492, 9496, 9500, 9504, 9508, 9512, 9516, 9520, 9524, 9528, 9532, 9536, 9540, 9544, 9548, 9552, 9556, 9560, 9564, 9568, 9572, 9576, 9580, 9584, 9588, 9592, 9596, 9600, 9604, 9608, 9612, 9616, 9620, 9624, 9628, 9632, 9636, 9640, 9644, 9648, 9652, 9656, 9660, 9664, 9668, 9672, 9676, 9680, 9684, 9688, 9692, 9696, 9700, 9704, 9708, 9712, 9716, 9720, 9724, 9728, 9732, 9736, 9740, 9744, 9748, 9752, 9756, 9760, 9764, 9768, 9772, 9776, 9780, 9784, 9788, 9792, 9796, 9800, 9804, 9808, 9812, 9816, 9820, 9824, 9828, 9832, 9836, 9840, 9844, 9848, 9852, 9856, 9860, 9864, 9868, 9872, 9876, 9880, 9884, 9888, 9892, 9896, 9900, 9904, 9908, 9912, 9916, 9920, 9924, 9928, 9932, 9936, 9940, 9944, 9948, 9952, 9956, 9960, 9964, 9968, 9972, 9976, 9980, 9984, 9988, 9992, 9996, 10000, 10004, 10008, 10012, 10016, 10020, 10024, 10028, 10032, 10036, 10040, 10044, 10048, 10052, 10056, 10060, 10064, 10068, 10072, 10076, 10080, 10084, 10088, 10092

٢١٧٢

ش . م

شفاء الثليل في حل مقفل خليل ، لابن غمازي ،

محمد بن أحمد - ٩١٩ هـ لعله بخط أحمد

ابن عبد الرحمن سنة ١١٧٠ هـ (كما في النسخة

الأولى) .

١٤٨٨ م

٢٣ س

٢٣٣ ق

نسخة جيدة ، مناقشه الاول والاخر ، خطها

مغربى مقروء

٥٣٠١

الاعلام ٢٣٢: ٦ خزائن الرباط ق ١/٣: ١٤٨

١- المذهب المالكي ، فقه المذاهب الاسلاميه

أ- المؤلف ب - النسخ ج - تاريخ النسخ

Copyright © King Saud University

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
 الرقم: ١٣٥٥ - ٤٠٤ - ٣
 تاريخ النسخ: ١١٧٠ هـ
 عدد الأوراق: ٢٢٢
 ملاحظات: ---

قل للمسلمين انهم
 معاج ملوكهم والحاكمين
 من غيرهم من النعمان

انه الكرماء مومع بمللهم
 فقل انكم كنتم بكونهم
 وقل انكم كنتم بكونهم
 فان عاين بالانكسار
 فان عاين بالانكسار

کتاب
عروض

الشوب

[illegible]

کتاب

الحمد لله

انتم انما صوبتم كانه لا يعرفه ولا اسمه ام اهيهم وانما قال في الذوات كان انما يعرفه
 له انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 او غلبها فلو صلب به انما اولي فقولوا انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 فكالبيع والاول النصح على المقصود فلو رجع للتقويم اي للتشخيص وكذا في
 الورقة **ف** ولقد اردت ان اقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 بحرية فقال ابو الحسن الصغير لم يرد من باب صفة جمع خلا لا حراما لانها لم يوجها على
 في ذلك مجمل في المصنفين والحيث وكذا في المصنفين والحيث وكذا في المصنفين والحيث
 غير في كنهه او قل في كل موضع احدهم اقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 انتم في مكانه فلو كان وجه المشكل **ف** ولقد كان صالحا عريضا بان هذا هو الصواب
 بكاف التشبيه بلا خلاف ما في الورقة **ف** ولقد كان صالحا عريضا بان هذا هو الصواب
 في مقابلة في بيت والافق عوضه كانكارا على الا رجح كايكون هذا الكلام من نظراته اراي
 بعوضه فيمة المخرجة الغابت ان كان من ذوات القيم ومثل ان كان من ذوات الامثلة
 صحيح في نفسه ولا شك في تشبيهه بمثله الانكار به وان اراي بعوضه عوض المسحوق
 فليس يصح في نفسه ولا في تشبيهه بمثله الانكار به صحيح **ف** ولقد كان صالحا عريضا بان هذا هو الصواب
 عليه في الانكار يرجح بما في البيت كذا ثبت هو الشك في بعض النسخ و
 هو صواب ولذا قال بعدة والافق **ف** ولقد كان صالحا عريضا بان هذا هو الصواب
 وما في رجع المستحق في نفسه على مائة **ف** **باب** **الشبهة**
ف ولقد كان صالحا عريضا بان هذا هو الصواب ولذا قال بعدة والافق **ف** ولقد كان صالحا عريضا بان هذا هو الصواب
 جملة ما عاين ولو كان الشريك الشيعي في مبالغة الحال ان شريكه الحسن باع لزمه وبهذا يظهر
 كانه انما خسر البيع لزمه بالذكور لانه محل الخطا الذي اشترى به ولو كان البيع لمضلم
 فمسل **ف** ولقد كان صالحا عريضا بان هذا هو الصواب ولذا قال بعدة والافق **ف** ولقد كان صالحا عريضا بان هذا هو الصواب
 بالشبهة وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه

بعض

بغير

كتب من كتاب في الشبهة وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 لا يصح كل من الكمال على ما في الشبهة وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 لا يحاق بالعبس وفيه من هذا الا انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 للحسن كثير على الاصح والعبس والشمس عن سمعنا انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 كثير ولا شبهة الورقة في هذا لان كان البيت باعه والعبس انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 الموت ولو ثبت دفع به لا يعرف موت الشريك وذكر الباطن من سمعنا انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 في هذه المسئلة ثبتت الشبهة لان النسخ لم يراي كانوا غير معينين فيه انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 ملك الورقة بغيره انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 للورقة في شعبة ان قصص البيت ان يباع نصيب من ذواته من رجل بعينه والثلث يحمله انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 من رجل بعينه والشريك اجنب كان في شعبة **ف** ولقد كان صالحا عريضا بان هذا هو الصواب
 بالحق شريك وهو يبرهن بحسن ما خوذ بالشبهة ومن لفظ الشريك يعلم انه لخصه في كل
 بلا يحتاج لما في بعض النسخ من قوله لفظ جزء الذي قبله به موصوفا وجره بالضافة اليه **ف**
 وجره لفظ كذا في الوجيز والجواهر وعليه في راجح الحاجب حيث قال انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 صلح العمود وراي في راجح الحاجب حيث قال انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 بيعها جارا او امانا فيمن تبع الشافعية ان عسرة طاهر قوله في حجة برضا على
 المذهب نكران كل المذهب على المنع ورواها في حث وغيره اجاز انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 الشك في الجزاء وتقدم ما في من الخلاف انتهى في شعبة بفتنة كلام ابن عباس الحجة لانه اورد
 بعد هذا ان يقال يحل كلامه على ما اذا كان التعلم بالوزن حيث يجوز الجزاء على ضربين او ان يفتل
 بان ذلك لا يصح انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 التوجه في كل انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه
 بخلافه انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه وراي في الشك على الاصح والادب في ما في قوله ولا يبريد ذلك فيقول انما هو الحسن الصالح ام اهيهم تصديق وعلمه

واذا كانت

ابن عباس

ومعنى رواية **ابن اسحاق** انهما ارضا مشتركة فذكر فيهما القلم وذهب اليها **ابن اسحاق**
 ومن الغرض ان على الخلافة الشيعة فيها لا ينقسم كالنحلة والجمرة بين المذاهب لانهم
 العيز والسير كما لا ينقسم النحلة والجمرة وكان من ادركت من الشيعة يعرفون اختلاف من
 الغرض ان على اختلاف قول ملك فيها هو متعلق بالارض وتنشبت بها كالنفس
 النحل والارض والكرام وما الشبهة ذلك وهو ليس واول ما كان حملنا المتشبهة بكلام
 المصنف على غير المتعقبات وغير ذات البناء ولو نوع يجوز ان يكون يقول من جعله
 وفاقا كما ان بعضهم ايضا تلويح بقوله من جعله خلافا في الاشارة ما يغني عن الكلام
قوله وزعم **ابن اسحاق** في المروية ولم يكن له في النزاع شيعة لانه غير وادى
 والتمرة وادى **قوله** وعرفه من قسم شيعة من ينفذ ان يرجع ضمير مشر
 عنه لهما واما كونه ابردة على ملاحظة ما ذكر **قوله** وحيوان الا في كحايتك في الغرض
 واما في كحايتك والرحا التي تخرج الرخا جانبا للاختلاف في وجوه الشيعة فيها
 انما يصح مع الاصل بل ان النحل في البيع بينهما على الاصل يكن بينهما شيعة
 تغاير انتهى ولم يقتله في سماع عيها ان عرفه هذا خلافا قول النحوي اختلاف في
 رحا الصاوير رحا الروا **قوله** اذا بيعت بانفرادها او مع الارض ويختلف على هذا في
 رقبو كحايتك وذو اية انما بيعت مع الاصل او بانفرادها ان عرفه والرحا الشيعة
 كلام من الحيوان الباطني في المروية لو انفسها كحايتك ثم باع احداهما حكمه
 من الرقبو والالة فلا شيعة فيه الا في ابو محمد عن المروية لو بيع شيء من ذلك على
 حرفة وفيه الشيعة ما امام الاصل انفسهم انتهى واما الشيعة في نجس ذابة ميت
 الرحا والمعصرة فلم اذكر في كرها انكر ما اورد الكافي في قول المصنف كحايتك
قوله وتنازع في شقوق ملك الا ان ينكر احداهما تصورهما كاهن ونحو عليهما
 ابن اسحاق وشيعة ابن الحاجب قال ابن عرفة واما انهما انفسهما الا من اهل المذهب
 وانما هو نظر الجيز الغرض في ما افاضنا ابن اسحاق للمذهب واهل المذهب
 لا تناقضها وهي كما خلافا المتبايعين في كثرة الثمر وقلته **قوله** او اشترى هذا

المراد

المذهب وذكر ابن اسحاق والحاجب ان اشتهب بخالف فيه وقال ابن اسحاق السلام بانصر
 فيه اختلاف لانه اع الشريعة وان شيع بالصفة الاولى في وقت يستلزم مبيع القلا
 ثمة في هذا المذهب ايضا ولا يبرر في الاشارة الى الشيعة ثمة وكذا انكر
 هذا الخلاف ابن عرفة وقال الحاجب من شيعنا الشك في عموم تعميمه في ذلك على ابن اسحاق
 في مسابله التي تعقبها عليه **قوله** او استلزم زاد في التوضيح ويخرج من اسفاهم
 في المروية الشيعة بالخبر ان الشيعة انما فاسع المتاع الارض للثمن انه تسفك
 شيعة لان كل واحد من صاحبه وقال ابن عيسى القصور ولو فاسه الغلة
 وقال ابن القاسم لا تسفك وقال المصنف تسفك كما لو فاسه بالخبر الحاجز واما ان جاز
 الثمرة وانفسها اياها ليل في كل يقع في ذلك الشيعة **قوله** او شهور وان حضر
 العقد يريد ان من سكت شهور من قوام يعرفها يملك الشيعة وان شيعته سكت
 ان كان حضر عقد الشراء وكتب شيعة اذ فيه وهو كدفعه ابن عرفة في ذلك ومم
 المروية من سماع ابن القاسم تحصيل هذه المصلحة انه ان لم يكتب شيعة في قوام بالغرب
 مثل المشقة والشهر كانت له الشيعة دون جميع وان لم يبق الا بعد الشيعة
 او الشيعة او الشيعة على ما في المروية كانت له الشيعة بعد تعميمه انه لا يترك القيام
 راضيا باسفال حقه وان حال الامر اكثر من الشيعة لم تكن له شيعة واما ان كتب
 شيعة في قوام بالغرب العشرة الايام ونحوها كانت الشيعة بعد تعميمه وان لم
 لا بعد الشهر لم تكن له شيعة **قوله** في هذا الا في علمت من كلام ابن عرفة هذا
 ان الوجه المعتمد في اسفال شيعة الشاكت شهور من كتب شيعة في قوام في رسم
 الشراء الذي هو اخبر من حضور العقد ولو قال المصنف ان كتب شيعة في قوام في علم
 اولي التمسك في قول ابن عيسى السلام تحصيل ابن عرفة وقال ابو الحسن الطوسي في معرفة
 قول ابن عيسى ان كتب شيعة في قوام لم يبق الا بعد شهور من شيعة له خلافا في
 المروية كان لم يجعل فيها الكتب الشهاد في عقد الشراء فاقترانها في شيعة والشيعة
 على شيعة حتى يترك او ياتي من قول الترمذي ما علم انه تارك لشيعة واذا علم بالا

كان يذكر احد
 في الشاكتهم
 شهادته

بالاشتراء بل يملك شيعته سنة ولا يرفع ذلك شيعته وان كان قد كتب شهادته
في الشراء ومثل ما هو مع انه دفع هذا في الشراء في السنة ولا يرفع
ان يرفع عليه **قوله** او المسمى او المسمى في كل من المسمى او المسمى
قاله بل يكتفي بالاشتراء في السنة اسم فاعل بعد هذا الضمير من قوله بعد او انفراد
عليه واعل الناس من الميضة كل الشراء في السنة او المسمى **قوله** او المسمى
وهي اواب لانظر فالج المروية ولو سلم من كذا من او وصي او سلطان شيعته
الضيق لم يرد في ذلك ولا في ايام له ان كثر قال في الوثائق المجموعة وغيرها الا ان يكون
الاخذ نظر او شرا فيكون له الاخذ في الشراء في السنة او المسمى في سنة او المسمى
كان الاخذ نظر او شرا فيكون له الاخذ في الشراء في السنة او المسمى في سنة او المسمى
الشعبه استحقاق او بغيره الشراء **قوله** وشيخ نفسه او ليس في ذلك
هو مصدر بالواو لا بالهمزة او اشار به كما في المواد عن النوارية وهو كذا في الجبر
عن او الوصل في باع **قوله** لاخذ الايتام في الاخذ في السنة في باع في كل
فيه من بيع عليه واجبة على الوصي بائنه باع كانه باع على غيره محمول ولو كان له معهم
شخص في كل ذلك الشعبه احب التي ويظهر ان كان خيل للشيخ امير والارثهته
ان يبيع بالبيع رخصا لاخذ بالشعبه فان التوفيق وكذا ان باع نصيب نفسه
واراد اخذه لبيعه فلا بد من نظر القاض قال ابن عبيد السلام ولا بد من مراعاة موجب
بيع عقار القيمة وان يكون الشفيع المبيع للشيخ في كل سنة اذا بيع مبردا على الوصي في كل
البيع واما لو كان وهو الغالب على التبايع اذا بيع الجميع كان او في نصيب القيمة
بيع الجميع **قوله** او انكر المشتري الشراء وحله واقر بايعة هذا من المستفاد
بلعلنا قل من الميضة وضعه في غير محله **قوله** وملك ينج او دفع ثم او اشترا
او هو قول ابن شاسر ما يحتمل التبايع في كل سنة في كيفة الاخذ والتكرار في المراف
الاولى يملك به وملك تسليم الثمن وان لم يرفع المشتري وفيه القافه له ما
لشعبه عن الطالب ونحو الاخذ في الاخذ وبغوله اخذ وتملك ثم يلزم ان

الكتاب الثالث

كان

ان كان علم بغيره الثمن وان لم يرفع علم لم يلزمه وفصل في الحاجب في الشراء
تسليم الثمن او الاستفاد او القضاء وفي الاصل من ان يرفع في السنة في السنة
الشعبه باخذ هو المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
معنى له يعلم ان يرفع هو الموضع بما في الاصل من ان يرفع في السنة او المسمى في السنة
المسلك في الثمن المسمى في السنة في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
وهو في القاسم في العينة انما المالك في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
ان يرفع في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
الاولى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
يعني في سماع يجمع ان يرفع في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
الشعبه في اخذ وفي السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
فلا يملك به وليس احد منهما ان يرفع عما التزمه ويحكم على الشعبه بما في السنة او المسمى في السنة
قال والوجه الثاني ان يرفع في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
بلا يملك به هذا ان يملك المشتري ان يبيع له في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
ان يرفع نفسه كان له في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
والنكاح ان يرفع في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
فاختلف فيه انما اليات بالثمن في كل سنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
للمشيع وان يبيع بالثمن في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
ويباع ماله في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
القاسم والشعبه والاولى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
هذا القول في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
وتبع فيه وجيز الغرض على عاده في اضافة كلام الغرض اليه للمذهب لغيره موافقة
اياله وهذا في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة
نفس الاخذ في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة او المسمى في السنة

ابن الحاجب فيما ياله هنا انفسه على الايمان حيث قال في قوله كذا في قوله
كلامه هذا على القسمين لان الزمان معلوم ما بينهما او على قوله كسرة عند
فتاوا وصورتيهما احدهما ان يكون القسم الواحد من الشرطين مستغنى عن الآخر ومنها اشهر
والثانية ان يكون لهما عهدان يساخدم احدهما احوال العبد في شهر او ايام الاخر كذا
ولا تشترط مساوات المقياسين وانما يشترط عدم تساويهما وانما يشترط
جواز اوجه الخلقة معاً ومما يزيد هذا وضوحاً ما فقهنا من عرفه لغيره في قوله
عبارة هي ضربان مفاصلة الزمان ومفاصلة الاعيان يومهم عمرو الثاني عن الزمان وليس
كوالف ومجمله ان كان المشترك بينهما واحداً فبطل القسم بالزمان لقوله وان كان المشترك
فيه متغيراً فبطل القسم بالزمان فيه بالخبر من ان متغيراً بالوقت بعض احاد المتكلمين
فيه وايضاً من الزمان لا يجد في هذا الانتفاع **تنبيه** الاول اذ قال الحاجب وعبروا بالوقت
عن الزمان انما يجوز فسمية الماهيات وهي فسمية المنافع بالمرافعات لا بالاجبار والفرق
عنه وعلى هذا القسم ان عرفته وفيه قطع عياناً والفرق في المقدمات لا يجوز بالسمة على
مذهب ابن الفليس ولا يجوز عليها من اباها ولا تكون الا على المرافعات التي في اقلها
المقدمات من هذه الباب فسمية الحبس لا غلط فيها ان لم يقسم وعبر على القسم من اياه
ويجوز بينهم ان يثبت بينهم من الموت او الولادة ما يغيره بزيادة او نقصان وانما هو من
الذي لا يفرق من جنس من جنس على ولادة وولادة ان الحبس يقسم بينهم على عدد
الولادة وولادة الولد ويغير ذلك من الكثرة الماخوذة في مسايلهم فكيف لا يقسم
على اوجه من مذهب الذي لا يقول ملك في الموت ان الحبس مع الايقاع واليقين في
انها لا يقسم الا بترافض الحبس عليهم على فسمية فسمية اغتال ويجوز في ذلك
انهم وقد عثر ابن سفل هذه الاقوال الاشياء الشذوذة في البرية والافراد حمل
القسم على نفس المنفعة ومنعه على الزمان فيفسد **قوله** وجازع
على كل واحد ان جزوا ان كسرة شمر لا حياء ان هذه العبارة جيزة موافقة لقوله
في المروقة ولا بأس بفسمة الصوب على كسرة العنم ان جزاه الا ان ايامه قريب

قوله هو بينهما اليه ما بعد وفي بعض النسخ ان لم يميز وكذا في اصلاح من
لم يميز معناه **قوله** وخيار احدهما كالباع اي في قدر زمانه ولا كان تشيهاً
صاحب الغير وايضاً **قوله** وخيل في كسرة كفاية على العربي ولم تكسره على شجر
او جوت سعة اشار به لقوله في المروقة فاذا اكتسفت فمرك حملت على سعة
الباع في كسرة الكفاية فان كان الكسرة بضمهم لم تكسره في ذلك على الشجر انما
في وقتها من ضمتهم متسعة وان لم يميز بين الشجر فان ضاوع في ذلك من حيث هو فوق
شجرهم ان كانت سعة بضمهم كسرة كسرة الشجر على حافتيه ابو الحسن الرضائي
وانما لم يكره ذلك ستمهم يعلم ان الشجر حمله الى حيث يكسره **قوله** ووجت غيلة
فمع ان الاغلة على التثنية والاثنية كذا قال ابن شاذان في رسم شك من سماع ابن
القاسم من كتاب السلطان ونصه واما غيلة الفصح من التثنية والغلة عند البيع في ذلك
واجب ان كان التثنية والغلة فيه كثير ارفع في اكثر من التثنية ان سجد على ما هو عليه
من الغرة ومستحب ان كان التثنية والغلة فيه يسيراً **قوله** يقال الغلة بالضم المجهدة
وبالفتح المثقلة فانه عيان في كتاب القسم **قوله** في رسم ان خرجت من سماع
عيسى من جامع البيوع قال ملك ما بأس ان يجعل في الغلة الماء الذي لا يصلح الا به قال
ابن شاذان وكذا قال الماء في الغلة لا يستخرج ريداً فانه ملك في اول رسم من سماع
اشهد من كتاب السلطان **قوله** وجمع بزول وكسرة وجوز معكوب على ما عمل
جان عيان التثنية في كتاب الباء اختلف في الكتاب في كل ما يلحق كذا في صوابه او خيرا او كنانا
او كنانا او حريراً في كسرة او غير مخيف **قوله** وتقرأ وزع ان لم يجره كفاية اشار به هذا
له وهو قول في المروقة ولا بأس بفسمة الباع الصغير بالفتح على ان يجره اياماً كما
نعم اذا اختلفوا حتى يخرجوا من وجه التثنية وان لم يختلف حافتيهما اليه وان
افترسها لوضوح احدهما صاحبه بامر عربي بضمه جاز في ذلك كما يجوز في الباع الصغير
بمع ثلثة بياض تليق على ان يجره اياماً كما انهما في اول رسم بفسمة الزرع
قال ابن سفل وصلاجه بالتثنية على ان يجره اياماً كما انهما في اول رسم بفسمة الزرع

في قسمه ثانياً وكذا في القسم الرابع من كتاب التفسير
في ذلك كقوله **قوله** أو فناء كذا في المرونة في النزع وأما الكتاب في التوابع
لا يفتح في قسم الكتاب فتأويله في أو بعد زوالها حتى يدور في قسمه على أقسام أربعة
وزاد في كسر الفتح قبل زوال حبه كقوله نكرو والاحوة منه وفي التوابع أيضاً قال الرجاء
يجوز قسم الكتاب فابن المجمع وحده ما قد جمع قبل إدخال الماء وبعد إخراجها وقبل انقضاء
ويجوز على التعديل أو التحريك أو الرمي بالنقصان وقال الشيخ في كتاب ابن حبيب
كل ما يجوز فيه التقاطع فلا بأس بقسمته في شجرة على التمر وكما في بابها أو الأدهن
مصرياً مثل العواكه الرقيقة وتسمى بالحماير وقيل الكتاب والنكح والنور والتمر يخرج من الأدهن
كان الكتاب أو الحماير أو غيرها في جميع أو بعد ما جمع قال ابن المفسر الضعيف ونظر هل يفرق
جواز قسم الكتاب فتأويله في المرونة وكذا في النقص والتبريد **قوله** في المبلغ الكثير هو
كالا يستثنى من قوله وحل بيعه وكذا قال هو في كلام ابن الحاجب قال أبو الحسن الضعيف
وفد فافتر بعضهم بينهم فقالوا لعلنا أنما شربنا الطيب هذا لكونه يجوز تأخيره
بعد القسم وإن يصير ثمر أو يفسد القسم وإجازة هذا المبلغ إذا كانوا لا يتكلمون في الطيب
وقبله في التوضيح ومما يزيد في بياننا أنه حال هناك في المرونة أراد بعضهم تبيينه
وهنا أنما قال داخل هذا المبلغ ويباع الآخر بلحاظ إيراد بعضهم تبيينه في جز
قسمه بلحاظ **قوله** كما يبعد المستثنى ثمرته هو يجوز في العبارة أن الحكم يوجب
بقاء الثمرة المأبوءة للبايع **قوله** أو يبعد تراجع الأذن قبل هذا الاستثناء للتمييز
قال الأزهري ما لا بد منه وما يتبع في الغالب أن تكون قيمة الأذن سواء أبيع عروفة
كما هو الروايات منع التعديل في قسم الفرعة بالغير **قوله** كقوله بينهما قال في
المقروءات وإنه لم يقسم الشرط كان الأذن ولم يقسمها أن يفيها بينهما جازاً ولا يفتح
بذلك عليهما أو يقال المقروء على ذلك الشرط على نفسه في حكمه أو شئت وإلا شئت
كما في ذلك لم يجوزوا أخيراً من نصيب كل واحد منهما نصف بناء الجدار وإن كان أحدهما
أقل نصيباً من صاحبه وكذا في تكرار النكح بينهما بالسواء إلى أن يبلغ مبلغ التبريد

التبريد إذا لم يجد في ذلك حراً ولا اختلافاً في هذا العلم انتهى في النكح التبريد
ولم يرد عليه من ذلك في النكح الضوابط أن يكون أحدهما يبيع الآخر التبريد من صاحبه ولا
يجوز الرمي بغير تبريد أن يبيع كسبه على يمينه في يمينه وحول بعضهم على غير التبريد
وأما الجدار بين الرجلين يفسد في حاله من شدة في بناءه أربعة أقوال وتعلم عليه
أخر عروفة في باب الشركة **قوله** كقوله بعضهم وورثة أي كما يجمع أصحاب الأسهم
الواحد إذا قاموا ببيع الورثة ولو أسفك قوله وورثة ما صرح به في ذلك **قوله** أو كتب
المسوم وأعطى كذا لكل من أسفك على من لا على كتب الشركة كذا **قوله** إن كانا مشتركا
ثبت بقتل الشريك مشتركا في المهر غير أهل المعروف والقبول شهادة أهل المعروفة بالقبول
قال أبو الحسن الضعيف **قوله** كما هو ظاهر أن لا خلافاً في قولنا أبو عمر **قوله** وأجير لها
كان أن يقع كل من ذكره التوضيح ما أجبرها من الخلل في المرونة والخلل في بيعها أحدهما
أن تكون الأذن للمعينة من ميراث وإن كانت للتجارة لم تقسم بينهما في الأذن فيهما اتفاقاً
خلاف ما دخل عليه وتبينهما أن هذا إنما هو في قسم الفرعة وأما قسمه المرونة و
الهما بات كما يجز عليهما من إيهما لأنهما راجعان إلى البيع والإجارة ولا يجز أحدهما
عليهما انتهى والثاني كما هو الأول فالله التبريد والتمر عياناً فله في البيع وبيان أن شراؤه
قوله والبيع أن يفتت حصته شريكه مبردة لا كونه غلة أو اشتريه بعضاً كذا هو أنه
يجز على بيع ما لا يقسم لنفس حصته شريكه مبردة ولو التمر إذا قال في النقص لشريكه
على أن يبيع مبرداً بئانه مع قول الشيخ في كتاب الوصايا الأولى ما فيه وأوصى بنيه
المعغار الرعية وقوله الكبار في عا الكبار إلى البيع جازاً يبيع أنصبا يبيع خاتمة
جاز وفي العبد على حاله في الوصية وأوصى إلى بيع الجميع أن يبيع أنصبا يبيع ما
تبرأها بغيرها على ذلك القسم على قول مالك إلا أن يرى أن يفتت حصته بغير تبريد أو يبيع
لشريكه التبريد قدر ذلك التبريد ولا يباع على الصغار أنصبا وهم انتهى ولم يخرج عليه ابن عروفة
هنا مع قوة عارضة **وأما** الاستثناء في بيع الغلة وهو قول ابن شاذان وقوله في الإجارة
ولا يجز بيع ما لا يقسم إلا على حاله إلى أن لا يفتت إلا على حاله في التبريد وفيه

يفر كالدار والمالك. اما اصل الخصام والرداد بينهما في العلم فلا خلاف
 في التنبهات كل شخص الفاضل بالولاية يدعي في رايه الغالب والاختصاص
 للشك في الانفراد الار من اراء في مثل هذا بيع نصيبه او مفاو انه لم يشر
 بخلاف ما يراه للشك في الانفراد بالمناصب والشك في رايه العلم انما المراد
 منها الغلبة ولما لم يترك ثمن بعضها اذ ابيع عن بيع حيلتها بل فيها كان الراتب
 في شراء بعضها اكثر من الراتب في شراء جميعها بخلاف دور الشك في ما يبيع
 اصل الانفراد الاختصاص به لمنعه من ان ينسب ولا يشك في نفسه ان غير السلام
 بعد ما قرر ان المذهب الاطلاق **واما** ان عرفه في نقل ما في التنبهات ثم فلا العرف
 عادة ان تشتت الجملة اكثر منها في رايه الغلبة وغيره الا ان يكون ذلك عندهم
 بانه ليس وان كان فهو ناد ويترك على مقتضى قوله **الاشيعة** في **الاشيعة**
وجرت بحكم بله ايضا شيخ شيوخنا في الفلاس ابن حبيب المريني **المكاسب**
 نافلا من كتابه في محمد بن عبد الله القادلي الموضوع على المرونة كان الشايع ابو الحسن
 اللخمي يفتي بان الشريك بان الشريك اذ اقال انا وده النقص الذي ينال شريكه في
 بيع نصيبه مجرد اقول له ولما قال الشريك ان العلة فان رجعته بان الضرر
 عنه بالنقص الذي يناله في بيع نصيبه انتهى ومنه يظهر انه لا خصوصية عند
 اللخمي للبعد الوصفي المتقدم في ذكره وان كان يحتمل ان يخصه ليل لا يترك على الا
 يها بالا بهال في اذ كان الشايع عبد الحميد الصايغ يفتي ان المبرع على البيع انما
 هو فيه اكان لكيف الثمر كالب ديار والحوائث ونحوها واما البراءة الكثيرة الايمان
 كالغنائم والخصومات التي بيع النصيب فيها افضل وارغب عند الناس من شراء
 جميعها بانه لا ينبغي ان يختلف في ابرام بيع نصيبه منها خاصة اذ اناله
 في ذلك بحسب ان كثير من الناس يرغب في شراء النصيب من الخصام والعقد والقة
 ثمنه وايرغب في شراء جميعه لكثرة ثمنه وتعدده انتهى **واما** **الاشيعة** من
 اشترى بعضا في التنبهات يجب ان يكون هو المبرع فيه او ان اشترى

الشريك

الانفراد جماعة ولا عمنه واما الواجب في كل واحد من هذه اوضاعه
 بغير شرط في منعه على اصل البيع مع حاكمه اذا كان له كمال الشك في
 ما اذا كان لا يبيع مجرد او لا يبيع له فانه لا يبيع الثمن ببيع نصيبه مجرد
 لانه كذا ان اشترى فلا يملك الربح في ما اشترى باخراج شريكه من ماله ان
 وعنه نقله ابن عرفة فكان له ان يسبق اليه الا انه قال فيله والمعروف في الحكم
 ببيع ماله فيقسم بين عور شريك فيه في دخل على الشريك وفيه غير واحد من
 ثمن حله مجرد اخر ثمنه في بيع كله وقال المتبحر في كتاب الشريعة من اوصى
 بثلثه للمساكين فباع الوصية ثلث ارضه ولا شفعة فيه لا يبيع الوصية لو بيع
 كبيع الميت قاله سمعون وقال غيره في الشفعة للورثة قال ابن القاسم
 وهو الاصح له قول الضرر على الورثة وبقائه الى الاخر اجد من مكلفه في اجماع
 مقتضىه لا يفسد بغيره في يحتمل القسم ان عرفه تعليله نظر في قول عور
 البيع من دخل على الشريك انتهى رأيت في كتاب بعض المعقنين والحنفية في بيع
 شيوخنا ابا القاسم التازي عور وانضمه كرفقة عياض اشترى اذ انما المراد
 في عور الشريك الى البيع وكرفقة النقص خلافا له وانما لا يستترك لانه جعل
 الاصل فيها جعلت له الشفعة مالا يفسد خوف ان يدعوا المشتري للبيع والمشتري
 انما دخل حوله وقد جعله يدعوا الى البيع وتكرر هذا من كلامه في باب تشايع
 الورثة والشركاء من كتاب الشفعة انتهى على ان من عور الشفعة عور عياض
 اللخمي فتأمل نصيبه في تقدم اللخمي في الاختلاف في القسمة الجبرية انما هو
 اذا كانت الدار ميراثا او لقيمة فان كانت للتجارة لم تقسم فولا واحدا لان فيه
 نقصا للثمن وهو خلافا لما خلا عليه فالعياض جعل في قول اللخمي ما اشترى
 للتجارة لا يجير على قسمه من اياه يجب ان لا يجير من اياه ببيع عليه لانه على الشريك
 في خوله حتى يباع حله فقال ابن عرفة في خوله على بيعه حله موكول في قول
 عور ببيع حله وكيف يبيع قوله لا يجير على البيع من اياه واما الصالح اعلم

بيق

قوله في العتق اذا علموا حرة امراة والاخر البيع بودي على السلعة فاما
 بلغت ثمنها كان لها حرة امراة اخذها بركاب الا ان يرد عليه الاخر فمما اوجبه
 حتى يسلمها اخرهم لصاحبها بالزواج فليس له ان يبيعها ولا يهدى ولا يهب
 ان يورثه غيره بشيخه اخر باب الفسقة الفسقة الفسقة الفسقة الفسقة
 هو التعليق والله تعالى التوفيق **قوله** فان قلت ما يبرها حرة بكمهم بكمهم فممنه
 يوم قصه وما يبرها في بعض النسخ والمعيب بينهما وكلاهما صحيح واما النسخ
 التي فيها وما سلم بينهما كاللحم الذي يورثه بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم
 او ثلث خير ما ربح ويستحق الاكثر ان يورثه بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم
 قال الذي يحصل عند وجود العيب او الاستحقاق بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم
 كان في ذلك في الربح باقار جمع بجمعة في ذلك ثمنها وان كان نحو النصف والثلث يكون
 بجمعة في ذلك فيما يبرها حرة وما يستحق الفسقة وان كان في النصف والنصف الفسقة
 واستدراكه واستحقاقه بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم
 حرة في ذلك في غير اختلاف اجوبة المرونة في هذه المسئلة قال فيحسب في ذلك
 اختلاف فيها المتأول والبرز واما فيها المتأول والبرز واما فيها المتأول والبرز واما فيها المتأول والبرز
 فيها اختلاف في العتق فيذهب المشايخ القرويين الى ان ذلك كله يورثه بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم
 والفسقة في هذه المعلوم في البيع ان الثلث في ايد اكثر يرد منه وان الفسقة على ثلاث
 في رجات تستوي في ما مع البيع في التفسير الذي يرد في ان منه وفي ذلك الربع مما دونه
 في العمل الذي يرد منه البيع ويذهب الفسقة ويذهب في النصف والثلث ونحوها فلا
 يذهب عندهم في استحقاق النصف او الثلث ويكره في ذلك فشرى كايما من صاحبه
 ثم دوا بفسقه وهذا هو قول ابن بوشير **قوله** لو ان المصنف ذبح على هذا
 ما خصم بالاستحقاق في ذر العيب واما ذكر التيسير في النصف والثلث بل كان يذهب
 بان يكره بجمعة في ذلك فشرى كايما من صاحبه **قوله** لعله لم يرد في خصوصية
 الاستحقاق في ذر العيب واما اراد صاحب الاقل والاكثر المتوسك فيهما

شأنه

كأنه

بالنسبة

بالنسبة هذه الباء والعاء وهم ان قرئ منسوخ القروية ان كان في النصف والثلث
 يورث بجمعة في ذلك فشرى كايما من صاحبه **قوله** ككرو
 عتقها او فداها بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم
 الفسقة او كانا سفيك الثلاثة لرجوعها للثمانية كما انشأ اليه في المقولات
 ورشها على ترتيب ابن الحاجب احوالها وكلا ابن عبد السلام كاي و احوالها في حقه
قوله واخرت لآخر العمل في الوصية فوان يادى بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم
 بهما الكلام لقول ابن بوشير في المسئلة الثالثة من سماع استهت من كتاب الفسقة
 فب على هذه الثلاثة مسائل الذي يورثه بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم بكمهم
 الورثة باقار حتى يوضع العمل والوصايا يختلف هل يجب ان ينفذها قبل وضع العمل او حتى يوضع العمل
 اول العمل حتى يوضع العمل بعد ان قال الاعرف في الورث خلافا لآماله في حقه عن حرة محاد
 بعض الشيوخ من العلماء الذين يبعد من العمل في ذلك قالوا في ذلك الباجي شمس لا يشترط فيه
 ابن ابي حنيفة في حيث مات وترك امراته حاملا لانه لا يفسخ ميراثه واما يورثه في ثمة
 حتى يوضع العمل وانكرت عليه فقال هو راعها وهاهنا ولم يات ابن ابي حنيفة والصحاح
 لان يورثه في ثمة واما يورثه في ثمة في هذا اختلاف فوالملك في ثمة
 الوصية قبل وضع العمل لان العلة في تأخير تنفيذ الوصية ان يوضع العمل على قول
 من راد ذلك هو ان ينفذ الشركة في تلك في حال التوفيق قبل وضع العمل فيجب
 للمورثة الرجوع على الموصي ليعمل في ثمة ما قبضوا وعللهم معذور وغير
 معيشير فلا يحدرون على من يورثه واما تأخير الذي حتى يوضع العمل فلا علة
 توجب له يجب ترك التوفيق وتحميل الذي في مخافة ان يهلك المال فيسكن
 حوزا حب الذي من غير وجه منبذة في ذلك للمورثة ولذا وجب ان يقصر
 في غير الغايب مما يوجد له من المال مع بغاء ثمة ان يملك المال الموجود له كل
 اخر وان يورث الذي عن الميت من تركته لوجهين احدهما ان الميت قد انقضت
 ذمته والثاني ان العمل لا يجب له في الشركة حتى يولد حيا ويستعمل طاعة

قوله

فب

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

أخذ

المصنف في هذا الكتاب من غير قصد فيه لأمر المتأخر في قوله أو من غير قصد في قوله
تخير بين محبتين في أو من غير قصد فيه لأمر المتأخر في قوله أو من غير قصد في قوله
ما يخرج من بين فرائض القتال من غير قصد فيه لأمر المتأخر في قوله أو من غير قصد في قوله
فيستثنى الظاهر أنه تكرار مع قوله أو لا يستثنى بل يرد في قوله أو من غير قصد في قوله
أو لا يستثنى إلا بلبان بأية الاستثناء وكأنه قرار من التكرار **قوله** كان من غير قصد في قوله
في موضع جواز له كذا في كثير من النسخ باثبات لفظة له أي للزجر أو المسافة
خاصة كأنه اختار محالها كان الجور عاماً في كل سبب ومن غير قصد في قوله
بعض الحوائش ولم أر من قيد الجور هنا بهذا القيود بل هو كذا في النسخة المطبوعة
بعد قوله بعد هذا أو شاركي وإن كان ما يوضحه الكاتب هنا **قوله** الخمس كذا في
فيلعله أطلاق الخمس على ما قبل عمله بجاز في بعض الحوائش أن الأعيان راجع لقوله أن
ظالم وفيه فكر **قوله** ولو جنى كل أو أخرج شيئاً فكأنه جنى كذا في بعض النسخ وهو
مكافئ للبخاخ الحاجب وفي بعضها أو جنى بالعطب والخشب سهل **قوله** وما
تلف ولو قبل عمله أطلاق الظلف على ما قبل العمل لا يجوز فيه بخلاف الخمس **قوله**
وله الخلاف في خبر له عما يدعيه المال لا على العام أو شاربه لقوله في الموقوت وإذا اشتري
العام فسلعة ثم ضاع المال خير به في بيع ثمنها على الفراض وهو خلاف ما نقله النسخ
عن المفسرة أن رب المال يلزمه خلفه **قوله** بل تلف جميعه يلزمه الخلاف كذا في
النسخ التي وفيها عليه أو على ما به لم يلزمه الجور وهو المعنى العام أو يكون
مكافئاً لقوله البخاخ الحاجب أم لا أو تستثنى جميعه فتلف قبل أن يباعه فلا خلفه لم يبين
التلف وقد قال في المرونة وإن فقد فيها رب المال كان ما فقد إلا رأسه والموقوف
القرابي أن من يفسد ما في الذل ولم يفسد إلا رأسه المال الأول لأنه لما ضاع رأسه المال
الأول كلفه انقطع المعاملة بينهما فإدفع البقية الرب المال شيئاً فهو كائناً
فراض ولو أنه أنما ضاع بعض المال فأنتم له رب المال بقية ثم السلعة وبها هنا
يكون رأسه المال جميع ما دفعه إليه أو أو أخيراً ولا يفسد ما ذهب لأن المعاملة

بسم الله الرحمن الرحيم في بيان ما يترتب على ما يملك ويؤثر في حقه من الحقوق والالتزامات
خمس من أن يملك المال كذا في كتاب المال المطبوع في دار الكتب
التي هي من كتب الفقه في المال المطبوع في دار الكتب
في بيان ما يترتب على ما يملك ويؤثر في حقه من الحقوق والالتزامات
جميعه يلزم العام في قوله أو لا يستثنى بل يرد في قوله أو من غير قصد في قوله
فإنما له مع تعليل ابن يوسف المتقدم **قوله** والبيع بعد ثمنه عبارة عن دفع رأس
المال وهو أسير **قوله** ولو لم يكن المال أفضل هذا المشهور في المراسر كائناً في التوفيق
قوله وللأرض قيمته يومئذ لا يبعد هكذا في بعض النسخ إلا بوجه ياداه الاستثناء
لأبواب العقب وهو الضوابط والخصم في ربحه العام أو شاربه لقوله أو شاربه الموقوفات
وإن كان مؤسراً فاستثنى الفراض ثم اعتقه عتق عليه وعزم له المال في يومه أو العتق
لأفقر حقه منه في خاربه فضل **قوله** كذا في قوله أو شاربه ولم يفسد كذا في بعض النسخ
بأسقاط أو الفكاكية لئلا يكون فيه بعض التكرار مع قوله أو شاربه فضل **قوله**
أو في جزئه قبل العمل مكلفاً أي انقسم عام لا يملك على التوفيق
باب المسافة **قوله** في ثمنه أخرج به الشيخ الفقيه في بعض حديثه
أنه عام كالقود في فإن مسافته غير جائزة حسبما أخرج به الشيخ وسيد في
في المصنوعات أو شعر لم يباع خمس سنين وهي تبلغ ثمنها **قوله** ولم يخلف
مضموم الأول خمس سنين الثالث أن يهرق عتق قال الجوهري وأخلف النيك أي أخرج
العاقبة **قوله** لا تبعه ينبغي أن يكون منطبقاً على قوله لم يباع بعد ولم يخلف أما
الثاني فكأنهم لم ينفذ الاتصال به وهو مضموم في المور في رسم سن من سماع
النفاس من كتاب المسافات ونفسه سبيل ملك على الرجل شيئاً في العمل وفيها
شيء من المور الثلثة أو دون ذلك فقال ابن أبي ربيعة قال سمعنا أن ابن المور
مستألف مع العمل جاز وإن اشتركه العام لم يمل قال ابن رشد في المصنف في تفسير
لقوله ملك وأما الأول فهو الفقه تعرض لدان العاجب أي قال ويقترب لطلب نوع يسير

بشيء من افعالها في الحايك انهم مختلفون في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
جاءت المسافة من افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
المنع فالامر غير التمسك من افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
وفيله في التوضيح واما في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
مسافة من افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
نوع وجزم من افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
كانه وما عكس عليه من المعانيات جمل حالية ويحتمل غير ذلك مما فيه **قوله**
لا مارت على الاصح كذا في بعض النسخ بالتعريف اي ما اخط ما رث وهو صحيح وفي بعض
كلماته بالتعريف وعلى هذا من جهة ان يذكره قبل قوله بالجر **قوله** ويجوز ان
مثله اي وعد الشروع في العمل والله تعالى التوفيق **باب الاجارة**
قوله او مضمون في منافع مضمونة **قوله** ويجوز ان يسلخ كذا في بعض النسخ
سرفه في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
الكتاب التمسك وقد صرح في المرونة انه لا يجوز الاجارة على مبلغ ثمانية عشر من
لحمها **قوله** ونحوه كذا في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
مستعت للجهل بفدرها لانه كالحزاف غير الموزن ويصح كذا في افعالهم فاما في افعالهم
باري في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
المجاز على القولين ان في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
اميل الى المسألة بين القولين في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
منه بالانحراف كذا في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
بهم في كسر العاصم فانهم يعطون الكمان اجرة معلومة والتمالة وهو مجهولة واما
ابن عينة فلم يزد على ان في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
في قول المعصية بالقياس لا يجوز الا ان يكون قد راى معلوما **قوله** وجوز ان يسلخ
احترق بغير التوب من جزاء العزاة وانه جائز وبه هو في بعض النسخ في قوله كذا في افعالهم

التمسك

قوله او مضمون في منافع مضمونة **قوله** ويجوز ان يسلخ كذا في بعض النسخ
سرفه في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
الكتاب التمسك وقد صرح في المرونة انه لا يجوز الاجارة على مبلغ ثمانية عشر من
لحمها **قوله** ونحوه كذا في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
مستعت للجهل بفدرها لانه كالحزاف غير الموزن ويصح كذا في افعالهم فاما في افعالهم
باري في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
المجاز على القولين ان في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
اميل الى المسألة بين القولين في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
منه بالانحراف كذا في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
بهم في كسر العاصم فانهم يعطون الكمان اجرة معلومة والتمالة وهو مجهولة واما
ابن عينة فلم يزد على ان في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
في قول المعصية بالقياس لا يجوز الا ان يكون قد راى معلوما **قوله** وجوز ان يسلخ
احترق بغير التوب من جزاء العزاة وانه جائز وبه هو في بعض النسخ في قوله كذا في افعالهم

قوله او مضمون في منافع مضمونة **قوله** ويجوز ان يسلخ كذا في بعض النسخ
سرفه في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
الكتاب التمسك وقد صرح في المرونة انه لا يجوز الاجارة على مبلغ ثمانية عشر من
لحمها **قوله** ونحوه كذا في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
مستعت للجهل بفدرها لانه كالحزاف غير الموزن ويصح كذا في افعالهم فاما في افعالهم
باري في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
المجاز على القولين ان في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
اميل الى المسألة بين القولين في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
منه بالانحراف كذا في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
بهم في كسر العاصم فانهم يعطون الكمان اجرة معلومة والتمالة وهو مجهولة واما
ابن عينة فلم يزد على ان في افعالهم فاما في افعالهم فاما في افعالهم
في قول المعصية بالقياس لا يجوز الا ان يكون قد راى معلوما **قوله** وجوز ان يسلخ
احترق بغير التوب من جزاء العزاة وانه جائز وبه هو في بعض النسخ في قوله كذا في افعالهم

والله

باني والميراث في ذلك وفيما انما الميراث الميراث من نوحه واليه وحده هو الميراث
 منهم بالاول وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما الميراث من نوحه واليه وحده هو الميراث
 على الاخر ما لم يكن عرفا بعينه الميراث من نوحه واليه وحده هو الميراث
 فابا لان لم تكن سمته فبالا البناء على رث الذار واما الاوسط فبالا
 بمهر او بفقر الرضا على رثها فبالا على رثها او رث الرضا هو رث الذار فبالا
 بفاسل الذين يستأجرون العائنين وكثير من سكاك الفحل الكبير من تكره له رثا الميراث
 يستأجر من يكره له به والاقرباء من غير رث الميراث فبالا على رث الميراث
 وشبهه اي بان كان فيه عرف عليه ولا ينفق على رث الذار فبالا على رث الميراث
 ولو كان حيث لا عرف على الميراث كما فيهم الفساح لكان مساويا لما قبله لا عكسه
 فبالا انظر هذه اظهر منه ان الميراث من غير رث الميراث من غير رث الميراث
 ما افيهم من قوله في كتاب الرضا والروايات من المرونة والاسان تكره من رثا الميراث
 عليك رثها فبالا فبالا ولو لا الميراث لكان في ذلك على رث الاصل حكاية ابن عبد السلام
 وان كان قد ثبت فيه واما الميراث فبالا رثها وجعله خلافا لروايات العاجب وعلم
 الدابة المرونة وشبهها والاعانة في الركوب والنزول ورفع الاحمال وحملها
 بالعري اي مضموم قوله بالعري انه لو لم يكن عرف لكان في ذلك على الميراث وانظر هل
 تناول السبع الرحلة لروح الاحمال وحملها البين من ثنائه لولاك وشبهها
 سواء وقد فسّر ابو العسر الصغير الرحلة بحمل الامور وحملها والقيام بها وان
 هو وابن عروبة اقامة اخرى من قوله في رث المرونة ايضا وانما اكرهت من رثا الميراث
 ثم هي الجبال وتركها في يديك فانقضت عليها ذلك الرجوع بولك وكره ان
 كترت من رثها رجعت بكرايه على ابا اسما والشعر في النفا وتاوه لاهل الذوات
 العادة ارب الاصل هو الذي يرحلها فبالا عروبة والاهل بمقتضى الفراء
 ان يلزم المكرب المرونة والسرير ونحوهما لا مغفلة الخيف والتخليل في اسمع عيسى
 من ابن الفاسم فيه اكثر من غيره ولا سلم له وقال الرضا جعل في اسمع عيسى

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ابن عبد السلام

العريش

[illegible]

[illegible][illegible]

بعضها عينها لانه قد نفع فيها الحق بقوله ما لم يصب الحق ما لم يصب الحق
ان يقع فيها الحق اذ ثبت به عليه على ما قلنا ثم قال ان الحق لا يثبت الا بحسن
الخلاص ويرجع المخالف عن مذهبه لمذهب الحاكم وتعتبر فتواه بعزل الحاكم
القول الصحيح من مذهب العلماء من كابر وفيه المشاع اذ الحق حاكم بصحة وفقه ثم رويت القول
فقه لم كان يقتضي بطلان نفع وامضاه ولا يخلو له يعود ذلك ان يقتضي بطلان نفع وامضاه
او من وجب بقاءه كما لو تروى وجهها وحجها بصحة هذا النكاح بالذات كان بين الزوجين الطلاق لا ينفذ
هذا النكاح ولا يخلو له يعود ذلك ان يقتضي بطلان هذا المذهب المحمدي وهو مذهب ملكه قال ابن
الشافعي ما قاله من انه اذ الحق حاكم بصحة وفقه المشاع ثم رويت الوافعة لمن يقتضي بطلان
نفع وامضاه لقائل ان يقول لا ينفذ ولا يضيء ولا يحد ولا ينفذ ويروي من كونه ينفذ
ومخيمه وكونه لا ينفذ ولا ينفذ تمام كلامهما ونجت ابن الشافعي الثاني انفس الاول
وقد كان شيخنا الامام ابو عبد الله الصفي رحمه الله تعالى يحكي عن شيخه العتيبي انه
قال قال الشيخ القاسم الزاهر الرعي ابو جعفر عن الرعي ابي علي بن ابي الفوارس قال
منها الا ما قبله ابن الشافعي قوله لا اهل حراما فيه فتبين ان الاوفا ان عبد الله الشافعي
بروي عن البروج والاموال ثم قال قال ابو حنيفة واما ابو يوسف وكثير من اهل المذهب فيما حكى عنهم
ابو عمر ائمة الكوفي الاموال لا في البروج انتهى وهو تعبير ائمة في نسخة ابن عبد السلام من الاستبصار
واما في شرحه هو الذي روي في نسخة من الاستبصار عتيقة مفردة مقابلتها من الموطأ وقال
ابو حنيفة واما ابو يوسف وكثير من اهل المذهب ائمة في الاموال فكل اهلها بغير التسمية العا
يد على ابي حنيفة واما ابو يوسف ولا يصح غيره وما خلا عن اهل المذهب انه كاهن في الاموال والبروج
كما فقه به ابن شمس وابن عروة وغيرهما ولم يتعقبه ابن عروة على ابن عبد السلام اما السلامة
فمنه من هذا التصحيح او لكونه يكمل كلامه بالفرقة الثاني قال ابن الحاجب في تشييد كرام
منه من روي عن ائمة اهل البيت في كمال لوجه المذهب لئلا يكون بصحة الجوار اما الشافعي
الاوفا لهما واما القرنين فقال ابن عبد السلام يعجز عنه ما يميل اليه الاخر وهذه الشيعة لانه
يعتقد بطلان ما حكى له به القاضي ويعود الامر فيه الى ما قبله هو من الاول وليد البشير لانه

ابو جعفر
ابو جعفر
ابو جعفر
ابو جعفر
ابو جعفر

ما قدم الظاهر منه مخالف ما لم يصب الحق ما لم يصب الحق
ان يقع فيها الحق اذ ثبت به عليه على ما قلنا ثم قال ان الحق لا يثبت الا بحسن
الخلاص ويرجع المخالف عن مذهبه لمذهب الحاكم وتعتبر فتواه بعزل الحاكم
القول الصحيح من مذهب العلماء من كابر وفيه المشاع اذ الحق حاكم بصحة وفقه ثم رويت القول
فقه لم كان يقتضي بطلان نفع وامضاه ولا يخلو له يعود ذلك ان يقتضي بطلان نفع وامضاه
او من وجب بقاءه كما لو تروى وجهها وحجها بصحة هذا النكاح بالذات كان بين الزوجين الطلاق لا ينفذ
هذا النكاح ولا يخلو له يعود ذلك ان يقتضي بطلان هذا المذهب المحمدي وهو مذهب ملكه قال ابن
الشافعي ما قاله من انه اذ الحق حاكم بصحة وفقه المشاع ثم رويت الوافعة لمن يقتضي بطلان
نفع وامضاه لقائل ان يقول لا ينفذ ولا يضيء ولا يحد ولا ينفذ ويروي من كونه ينفذ
ومخيمه وكونه لا ينفذ ولا ينفذ تمام كلامهما ونجت ابن الشافعي الثاني انفس الاول
وقد كان شيخنا الامام ابو عبد الله الصفي رحمه الله تعالى يحكي عن شيخه العتيبي انه
قال قال الشيخ القاسم الزاهر الرعي ابو جعفر عن الرعي ابي علي بن ابي الفوارس قال
منها الا ما قبله ابن الشافعي قوله لا اهل حراما فيه فتبين ان الاوفا ان عبد الله الشافعي
بروي عن البروج والاموال ثم قال قال ابو حنيفة واما ابو يوسف وكثير من اهل المذهب فيما حكى عنهم
ابو عمر ائمة الكوفي الاموال لا في البروج انتهى وهو تعبير ائمة في نسخة ابن عبد السلام من الاستبصار
واما في شرحه هو الذي روي في نسخة من الاستبصار عتيقة مفردة مقابلتها من الموطأ وقال
ابو حنيفة واما ابو يوسف وكثير من اهل المذهب ائمة في الاموال فكل اهلها بغير التسمية العا
يد على ابي حنيفة واما ابو يوسف ولا يصح غيره وما خلا عن اهل المذهب انه كاهن في الاموال والبروج
كما فقه به ابن شمس وابن عروة وغيرهما ولم يتعقبه ابن عروة على ابن عبد السلام اما السلامة
فمنه من هذا التصحيح او لكونه يكمل كلامه بالفرقة الثاني قال ابن الحاجب في تشييد كرام
منه من روي عن ائمة اهل البيت في كمال لوجه المذهب لئلا يكون بصحة الجوار اما الشافعي
الاوفا لهما واما القرنين فقال ابن عبد السلام يعجز عنه ما يميل اليه الاخر وهذه الشيعة لانه
يعتقد بطلان ما حكى له به القاضي ويعود الامر فيه الى ما قبله هو من الاول وليد البشير لانه

ابو جعفر
ابو جعفر
ابو جعفر
ابو جعفر
ابو جعفر

كما يفعل كثير من اصحاب الزمان فيستعملون في هذه النوبة بالمشاهدة على حكم القاضي
افور من ثبوتها بالمشاهدة على حكم البينة فيستعملون في هذه النوبة بالمشاهدة
على حكم القاضي مثاله توفيقه على مجرد الشهادة على الحكم فقط وهو بالمشاهدة
حكم البينة مثاله توفيقه الشهادة على الحكم مع مشاهدة البينة على القاضي وافور
على امر واحد فقط افور مما يشوبه عليه مع غيره لتكثير الاحتمال وهذا الذي الغير احتمال
فيسو البينة او رفها في نفس الامر فالواذا ثبت وجه العمل بالان ثبت حكم القاضي بينة
عادة لانه عارضة بالخطوط وجب العمل به وان لم تنضم بينة بوالك والقاضي المكتوب البينة
يعرف حكم القاضي الكتاب التي هي اجازة عن قبوله مع قوة حكمه ونحوه من كتب
امنايه بلا بينة بوالك وليست في الكتاب فضاء القاضي بالعلم الذي لا يجوز له
النفاذ به لان ورد كتيب القاضي عليه بوالك الحق كقيام بينة عنده بوالك فقبوله الكتاب
بما عرف من حكمه كقبوله بينة بملح من عند التهاما ويحتمل ان يفاد باليد من الشهادة عنده
على حكمه فالان عنده ونحوه في كتابه من غير علمه في كتابه القاضي وان
لم تكن تخرج بلا بينة او في احد هذه او توشم فيها ملاح وحكمه وختمه يعرف من الكتاب
اليه استحسن ان ياذن له لصد والامة باجازه الحاكم ومنه كتاب ابن شهاب بن بكتب
وج فيه كتاب عيسى ابن عتبة وفيه كتابا سنة انكر تمامه في فواتر ابن شهاب فالان
وفي وجب على القاضي ان ثبت عن كتاب فاض اليه في حوزة آخر الحكم فيه ان يشهد
على نفسه بثبوت ما لا يثبت عنده البينة بملح مع قوة حكمه لانما لم يفعل ذلك في نفس
او مات او عز او فوات التي كتبه له او عز او فوات بكتاب المكتوب اليه فاض اخر الحاكم صاحب
الحول لا يثبت في الكتاب عنده بقبوله على القاضي الذي كتبه في حوزة اليه انه كاتبه او لا
يكتب في ذلك مع قوة الحكم ان كان الذي كتبه مات او عز او فوات بكتاب المكتوب اليه
بغير المشاهدة على حكمه كمل كتابه بسماعه بوالك وسماعه الذي منه انما يقدر
في ما يشعروا ما يجوز له بلا ما في المونة وغيرها انما مات القاضي او عز او فوات في تواتر
شهادة البينات وعو التهاما ينظر فيه مولد يعرف ولم يميزه الا ان تقوم بكتابة بينة

وان فساد

الاشهاد من غير ان يشهد به البينة على البينة فيكون هذا هو الذي لا يجوز عليه من
في هذه النوبة بالمشاهدة على حكم البينة فيستعملون في هذه النوبة بالمشاهدة
على حكم القاضي مثاله توفيقه على مجرد الشهادة على الحكم فقط وهو بالمشاهدة
حكم البينة مثاله توفيقه الشهادة على الحكم مع مشاهدة البينة على القاضي وافور
على امر واحد فقط افور مما يشوبه عليه مع غيره لتكثير الاحتمال وهذا الذي الغير احتمال
فيسو البينة او رفها في نفس الامر فالواذا ثبت وجه العمل بالان ثبت حكم القاضي بينة
عادة لانه عارضة بالخطوط وجب العمل به وان لم تنضم بينة بوالك والقاضي المكتوب البينة
يعرف حكم القاضي الكتاب التي هي اجازة عن قبوله مع قوة حكمه ونحوه من كتب
امنايه بلا بينة بوالك وليست في الكتاب فضاء القاضي بالعلم الذي لا يجوز له
النفاذ به لان ورد كتيب القاضي عليه بوالك الحق كقيام بينة عنده بوالك فقبوله الكتاب
بما عرف من حكمه كقبوله بينة بملح من عند التهاما ويحتمل ان يفاد باليد من الشهادة عنده
على حكمه فالان عنده ونحوه في كتابه من غير علمه في كتابه القاضي وان
لم تكن تخرج بلا بينة او في احد هذه او توشم فيها ملاح وحكمه وختمه يعرف من الكتاب
اليه استحسن ان ياذن له لصد والامة باجازه الحاكم ومنه كتاب ابن شهاب بن بكتب
وج فيه كتاب عيسى ابن عتبة وفيه كتابا سنة انكر تمامه في فواتر ابن شهاب فالان
وفي وجب على القاضي ان ثبت عن كتاب فاض اليه في حوزة آخر الحكم فيه ان يشهد
على نفسه بثبوت ما لا يثبت عنده البينة بملح مع قوة حكمه لانما لم يفعل ذلك في نفس
او مات او عز او فوات التي كتبه له او عز او فوات بكتاب المكتوب اليه فاض اخر الحاكم صاحب
الحول لا يثبت في الكتاب عنده بقبوله على القاضي الذي كتبه في حوزة اليه انه كاتبه او لا
يكتب في ذلك مع قوة الحكم ان كان الذي كتبه مات او عز او فوات بكتاب المكتوب اليه
بغير المشاهدة على حكمه كمل كتابه بسماعه بوالك وسماعه الذي منه انما يقدر
في ما يشعروا ما يجوز له بلا ما في المونة وغيرها انما مات القاضي او عز او فوات في تواتر
شهادة البينات وعو التهاما ينظر فيه مولد يعرف ولم يميزه الا ان تقوم بكتابة بينة

باب الشهادة

افور واليه تعالى التوفيق في هذه النوبة بالمشاهدة على حكم البينة فيستعملون في هذه النوبة بالمشاهدة
على حكم القاضي مثاله توفيقه على مجرد الشهادة على الحكم فقط وهو بالمشاهدة
حكم البينة مثاله توفيقه الشهادة على الحكم مع مشاهدة البينة على القاضي وافور
على امر واحد فقط افور مما يشوبه عليه مع غيره لتكثير الاحتمال وهذا الذي الغير احتمال
فيسو البينة او رفها في نفس الامر فالواذا ثبت وجه العمل بالان ثبت حكم القاضي بينة
عادة لانه عارضة بالخطوط وجب العمل به وان لم تنضم بينة بوالك والقاضي المكتوب البينة
يعرف حكم القاضي الكتاب التي هي اجازة عن قبوله مع قوة حكمه ونحوه من كتب
امنايه بلا بينة بوالك وليست في الكتاب فضاء القاضي بالعلم الذي لا يجوز له
النفاذ به لان ورد كتيب القاضي عليه بوالك الحق كقيام بينة عنده بوالك فقبوله الكتاب
بما عرف من حكمه كقبوله بينة بملح من عند التهاما ويحتمل ان يفاد باليد من الشهادة عنده
على حكمه فالان عنده ونحوه في كتابه من غير علمه في كتابه القاضي وان
لم تكن تخرج بلا بينة او في احد هذه او توشم فيها ملاح وحكمه وختمه يعرف من الكتاب
اليه استحسن ان ياذن له لصد والامة باجازه الحاكم ومنه كتاب ابن شهاب بن بكتب
وج فيه كتاب عيسى ابن عتبة وفيه كتابا سنة انكر تمامه في فواتر ابن شهاب فالان
وفي وجب على القاضي ان ثبت عن كتاب فاض اليه في حوزة آخر الحكم فيه ان يشهد
على نفسه بثبوت ما لا يثبت عنده البينة بملح مع قوة حكمه لانما لم يفعل ذلك في نفس
او مات او عز او فوات التي كتبه له او عز او فوات بكتاب المكتوب اليه فاض اخر الحاكم صاحب
الحول لا يثبت في الكتاب عنده بقبوله على القاضي الذي كتبه في حوزة اليه انه كاتبه او لا
يكتب في ذلك مع قوة الحكم ان كان الذي كتبه مات او عز او فوات بكتاب المكتوب اليه
بغير المشاهدة على حكمه كمل كتابه بسماعه بوالك وسماعه الذي منه انما يقدر
في ما يشعروا ما يجوز له بلا ما في المونة وغيرها انما مات القاضي او عز او فوات في تواتر
شهادة البينات وعو التهاما ينظر فيه مولد يعرف ولم يميزه الا ان تقوم بكتابة بينة

[illegible]

لا تكتبوا لهم بغير العلم

[illegible]

III

كثر انما ملك والهلوه واظهار في هذا ان الفلج يشهد به لا يجب حقيقة ما شهد
 به واذا كان الفلج يشهد به في غير هذه كالبخاري والشيون في الحس والملازم
 التماس البشير في الفلج غير السلام ولا يكره هذا الخلاف في هذا الفصل **قوله** والملازم
 الفصح في سيرة يريده بشهادة عدا او امرائهم او احد هذا يعني ولو وصله لكان احسن
 وفيه نكت في توضيحه على ان الحاجب في كونه يملك بالاموال في هذه ولو شهد على السيرة رجل
 وامرأتان ثبت المال في الفصح مع انه لا يوثق كونه في الك بشهادة امرائهم فقط مما ذكر به
 ولا كنه انما على تعيين هذه الشاه مع اليب **قوله** وجعلت امة مملوكة اي رابعة كانت او غير
 رابعة بيوم ما كانت او غير ما من طلبة الفلج المملوكة او لم يملكها المملوكة تعالى ولا في الفلج
 كغيرها في كلفت اي كغير الامة اكلت المملوكة **قوله** وتعلمها عدا الله في العتيق ان
 الشهود مع موثاقه كان يوثق العدا والعدا في قارب الشهادة ويجوز ان يوثق في حاله
 ملك خوف ان تكون شهادته في سفيكته لجرحة او كان غير مقبول الشهادة ابن عرفة قوله ان
 نوصي في الصواب الى حين الشهادة على حكمه لجواز ثبوت نفي عنه مودته وثبته عليه قبل
 موته باسناد من عدل الله الى موته يفتي بقوله الى حين الشهادة على حكمه وفيه في الآج في بعض
 فضاء ابريغية لا يبرم زيادة وانه وضعه في حين عدل الله لجواز ان يقول الحاضر وضعة باسناد
 بلا افع بها غير يبرم وجوب في الشهادة من ان علم عدل الله انتم في قوله **فروع** الاول افع
 في وقت غنا ابن عبد السلام بان شرط الشهادة على الحلف بحضوره وانفع عليه في غيبته صواب
 وهو ما في تسجيلات المؤرخين المتيقن وغيره واشترطوا في الشهادة باسناد حقا والردور
 والارفين في التماسه فالابن عرفة لا تقبل الشهادة على الحلف الا في الفلج العاري بالخطوب و
 مما استشهدوا ما يشتركون فيه ان يكره في اذكي صاحب الحلف وحضر يوما مجلس فضاء ابن عبد
 السلام فجاءه احد عدا واثبت ليربع على خط ميت برودة وقال له لم تذكر هذا الميت فلما انصرف
 قال انما اتم فله لانه عاري بالخطوب وليس عزم اذ كان عاري بالخطوب فذكر كثير من
 ذكره في كلف الشاه في ابن عرفة وابن السبيل في ذكره في كلفهم عليا مع تليفات في الشيوخ في
 خطوبهم في الثالث قال ابن سبيل عن ابن الحارث في الشهادة على الحلف بالكلية وما نقله عن الاعلى

الحلف وعلى محروك البر في الشهادة على ذلك المبرر في المال العادي في السيرة في خبر
 سيرة وشيوخ العتيق متوازيون وهو ان رجلين غيريين احدهما على صاحبه بمال جليل وانك
 في حرم الموع كنادا فيه اقرار الموع عليه بانكر كونه حقه ولم يوح من يشهد عليه فطلب
 الموع في كتبه وافتى في شياخ ابو الحسرة النعمان ان يحس على ذلك وعلى ان يكون فيه ايكتف تكويلا
 لا يكره ان يستعمل حكا غير حقه وافتى شياخنا عبد الحميد ان لا يحس على ذلك ثم اجتمعت
 بعد ذلك بالشيوخ ابي الحسرة واجر معه في انكار ما افتى به صاحبه الشيخ عبد الحميد فقلت
 له اخرج بان هذا الزام الموع عليه بينة يفيها الخصم عليه وهذا لا يلزمه فانكر على هذا
 وقال ان بينة لم اثن بها الموع لئلا الموع عليه مشهورة على ضرر فلا يلزم له ان يسعد
 فيما يعتقد بطلانه بخلاف الذي يكتف حقه ابن عرفة الاظم ما قاله عبد الحميد مقتضى قولها
 وكذا هو سبيل المازي وانه لو شهدت بيعة عدلة على مكتوب يفتي ما لا يحق الموع به انه يحكم
 الموع عليه وهو مماثل للحلف الكتاب الذي قام به الموع به انه يثبت بذلك الموع به وعنده
 نكر لانه لا يحصل للشاهد المازي المماثلة بين الحلفين كمن كثر الحلف الذي قام به الموع به خط الموع
 عليه فيحذر اذ اراكم المماثلة مرة واحدة ولا يحصل المازي كمن الحلف خط فلان المبرر اوردت حقه
 او سمع مفيد للعالم بانه حقه حسب ما ذكرنا في الشهادة على خط الغايب **قوله** ان حال الزمان
 بلا ريبه تبع فيه قول ابن الحاجب ونحوه في شهادة السماع العاشر عن الثقات في الملك والوفد والشر
 للضرورة بشرط كون الزمان وانتقاء الريب وفلما قال ابن عرفة حمله ابن عبد السلام على الخلاف
 وليس على خلافه انما هو في الملك والوفد والضرورة والاشربة والفرقة والنيحاح والولاء والنسب
 والحيارة جميع ذلك يشتركون فيه كقول الزمان وامر الموت في مقتضى الروايات والافعال في الشهادة
 السماع الفاصلة عن شهادة البني في الفصح بالمشهود به يشتركون فيه كقول المشهود به
 بحيث لا يترك في الفصح والبيت به عادة فان امكر عادة البيت في غير هذه الشهادة السماع وهو
 مقتضى من لا يجي ان الموت يشهد به على السماع بهما بعد من الملاء واما ما عرفت او كان
 ببلد الموت فانما هي شهادة بالبيت وفلما شهدت شياخنا الفاضل ابن عبد السلام وفرد
 طلب منه فيونس عن اهلها القيات وطلب من مات بيرة فافلا من الحج ما ذكره فابناه بوثيقة

رضع

ان لم يحلف غم قوله كوارثه قبله اي كما يحلف وارث القبي فليز ما يبلوغ عتاقه مات القبي قوله لا
 ان يكون نكاحا ولا يبع حلفه فوكان اسم يكون عاين على الوارث وصورته ان يكون الشاهد وشهد
 شهوده على حلفه واخ لم يكبر مثله كمال الكبر واستوى الصغير ثم بان الضيق فكل الكبر
 وارثه باراد ان يحلف ويحلفه من اليمين فوكان المتأخر من اليمين فوكان المتأخر من اليمين فوكان المتأخر من اليمين
 دونهم فوكان المتأخر من اليمين فوكان المتأخر من اليمين فوكان المتأخر من اليمين فوكان المتأخر من اليمين
 الصغير معه او لا وكان قد نكح لم يحلف على المنصور فانه نكح عنها قوله وان نكح الصغير يمينه المكلب
 الاول في الشك ان لم يحلف على ضمير الضمير او وارثه اما نكح المطلوب هذا فخذ اعطيه المصنف
 مع انه ذكره ابن الحاجب انه قال ان نكح المطلوب في اخوة منه فليكن او وفاء فوكان قوله
 وبع حلفه معه وتعليق المطلوب اسم يحلف فوكان كذا في بعض النسخ وتعليق بصيغة
 مصر المصنف عكسا على حلفه وهذا المصنف في الولاية على رجوع الفواير للبر غير **فقط** وان
 تعدد يمينه على كشافه يوجب علمه بوجوبه او على الفجر حلفه وانما يمينه ما بالبر
 وعينه وانما تعدت اليمين على بعضه كما قال ابن القفراء ونحوه واليمين حلفه فمتممة غير
 مرجوة الامكان كما عبر عنه في الحوائج بالبر فيه من نوع فحرفه واعل حلفه صير المشهود
 عليه اي حلف المشهود عليه لئلا يمين من المشهود له بل نكح ثبت الحلف في العرف
 هذا اقر ما جعل عليه لئلا ومن قال حلف المستحق في الوارث المطلوب في الثاني يحتاج الى وحدي
 يسبقه على الكبر ويتضح لذكره هذا بالوفوف على ما سلم في توضيحه من الجواهر ومما اصله
 للمارز وخلافه اوج البرع الاول والاربع فوكان الاول ملك من رواية مكيه وابن وهب انه اذا
 حلف واحد من البكر الاول مع الشاهد ثبت الحلف لجميع الثلاثة ملك من رواية ابن ابي حشر
 انه اذا حلف بطلان ثبت لجميع الثلاثة فوالله انما ذهب اليه اهلنا امتناع اليمين
 مع هذه الشهادة على الاكلاوة وعلى هذا القول يكون كمال الوشهر الواحد على وف
 الفجر والخم في الفجر على ما نكح عليه النكح ان يحلف المشهود عليه فان نكح النكح
 الحلف الرابع مع بعض الفروين ونحوه النكح وغيره ان من حلف ثبت نصيبه ومن
 ابا كاشفاهر شتهر له اخر وغايب او حلف ان يمينه فانت نراه في الفواير الثلاثة سارو

(الحلف)

من حلف بالبرع والبرع الفلح المعجول في الحلف فيه والبرع هو الذي يقع به الكذب سارو
 بنصبه ايضا ورجوع اليمين لخاصة المشهود عليه فان نكح الزم الحلف اعتمادا على دفع النكح
 في البرع الثاني وعلى هذا افتصر في هذا المنصر وحلفه على غير هذا حلفه عشوا والسفلى اعلم
 بحسب الفواير النواير في البرع الثاني عن اشتهار ان يشهدا واحدا في حلفه في السبيل او وصية
 فيه او ليقام او من اربع بعينه ساقطة ليس احد من ذلك الحلف معه واليمين برعي
 ابن القاسم مثله ولما علقه المارز وادان الحلف لجمع من فبعض حصوله والواحد منه لا يفي بيمينه
 فيه الا باحدا المجموع فان اوجب ان يحلف المشهود عليه على اكل الشهادة الشاهد
 كالشاهد عليه بالطلاق في اليمين عرفه وكما اصر الروايات عن حلفه لغيره في حلفه
 ونكح النكح كالمارز وفي ما لا ان نكح الزم ما شهوده عليه قوله وان مات في تعيين مستحقة
 من يمينه الفواير والبكر الثالث نرى في هذا كلام مستحق عنه هنا لانه ضرب على الفواير الرابع كما
 سلمه في توضيحه وفوعلت مما اسلفنا اننا انما نرجع هذا على الفواير الثالث واعل الجرح
 على تكسبو هذا الكلام على ما قبله هو الحامل على ان كتاب العجاف من جعل الباهل حلف المتفرغ
 المستحق تارة والمطلوب اخر وفي ذلك في حلفه باراد فقام له من حلفه ولم يشهد على
 حاكم فالثبت عند الاية القضاة في نكح في القوض حلفه عن المصنف عن مكيه (استكرام)
 قال المارز ومن الحكمة والمصلحة منع الفاح الحكم على فو كونه غير عن او فوعلت فيها
 لا اعلم به وعلى هذا التعليق لا يفي قوله ثبت عند كذا الا ان يمين البينة كما اذا انزل الفصار
 وانما الجلاب وروا المارز ايضا ان من الفواير ثبت عند كذا ليس حكما منه فمقتضى ما ثبت عند
 وانما الكبر اعلم منه والوف فيه جزا او قبله ابن عبد السلام ونحوه يمينه عرفة وعارضة بما له في
 شرح التفسير وفوعلت على البرع غير افضيته قوله كاشفاهر على شهادته في كاشفاهر وانما سلسل
 وفوعلت البرع عرفة كاشفاهر عموم الروايات والخلافها محقة فكل الفواير اوف عليه نصا او بالبرع ونحوه
 غير هذا يجوز الشهادة على الشهادة في العمود والطلاق والبراءة وكل شيء ابرع عرفة والنقل
 عن الاحاديث في قوله وانما لا ويمنع ما له من الفواير فوعلت في كتاب القرض من الفواير وانما
 شتهر رجلا من علم رجال السيرة ثم لا لا قبل الفصح وهذا هو هذا الاثر لم يقع واحد منه فوال

اشارة

ينظر

سابقا لا حقا ونهرا فاعرف ان الزعم في غيبته لا مع حضوره ولا يترجم باخر
الفسر عن المشرك الامم مجموع توفيق غمها على غمها مع لزوم غمها بالبحر وطلب غمها
فيل غمها ويريد انما مشرك غمها بغيره في حال غيبته لا في حال حضوره لانه في غيبته يمكن
ان يكون لو حضر انما يكون في المشرك عليه به والافضل وطلب غمها بالتعريف هذا الاحتمال فيقول
يلزم تاخير المشرك عن المشرك وفيه فاما انتم في زعم الحنفية في توفيق غمها من اقاله ابن الحاجب هو
مقتضى العفة لا في المشرك وغمها غمها ولعله لهذا التبعه هنا وما كان ينبغي له ذلك هو له
ولا رجع بسبب الملك كسب وفتاح اي اذ اذكرت احدا البيهقي مع الملك سبب الملك من سبب ثوب
وتسبح في اوان غمها كسب كتاب واعلموا وحشر ولم تترك الاخر اسوي مجرد ذلك الملك بان لا يترك
التسبيح في حجة على التمسك وتكون في مشرك ابن عبد السلام كلام ابن الحاجب وقال في توفيق غمها
كما اذا مشركت احدا هذا انه صاها او تحت عترة وشهنت لا في الملك المملوك والافضل
شهادت اب المرونة لوانة ليست بينا حدها بانها من غمها ميتة افعالها ايعلم منها حرج
عن ملكه حتى سرفت له واولم الا في ميتة افعالها ولدت عترة لا يعلم منها حرج عن ملكه بشي فخص
بها صاحب الولاية وقال الحنفية في المشرك في اقام ميتة في امة بين رجل انها ولدت كمن ولا يفيض
له بها حتى يقولوا انه كان يملكها لا يعلم لغية فيها حقا وفوقه في يد ما هو لغية وفوقه الفاسم
انها لم تزل عترة اصوب ومحمل الامر على انها كانت له حتى ثبت انها ودية او غصب انتهى وذكر في توفيق
ضمير التوفيق غمها قوله او فارجع معطوف على سبب قوله وسواء لم تخرج ميتة في حلف
رجوع الحلف للمكوفين من رجوعه لم يهزم قوله وحجة الملك بالتصرف وعزم منازعه وحرج كمال
كسب المشرك الملك استحقاق التصرف في الشئ كماله جازية فعلا او حكما الانبياء في حلف ملك الضيق
وتحج الاستحقاق فيها الذكركا ويخرج تصرف الوصي والوكيل وفي الامرة قاله ابن عرفة وقال الحنفية
قال شيخنا من حضر جلا استقر سلاحة من الشئ ولا يشهد انها ملكه والشهادة في الملك ان
نكح الحيازة وهو بعد ما جعل الملك لا منازعه وسواء حضر وايد في حوله او بعد اقامه ابلشهر
بالملك وان لم نكح الحيازة لم يثبت الملك الا ان يشهدوا انه غمها من اهل الحرف وشبهه
قال الحنفية انفس قول الحنفية والافضل ذهب المشرك لا يثبت الملك بمجرد وادة الامم لا في توفيق

الافضل انفس قول الحنفية والافضل ذهب المشرك لا يثبت الملك بمجرد وادة الامم لا في توفيق
عزم الشهادت بالملك الحائز سنة قوله وتثبت على الكمال في الاخير اعلموا في توفيق غمها على ما في
الافضل من انفس قول الحنفية والافضل ذهب المشرك لا يثبت الملك بمجرد وادة الامم لا في توفيق
عازية المرونة وكما هو في الزعم من انفس قول الحنفية والافضل ذهب المشرك لا يثبت الملك بمجرد وادة الامم لا في توفيق
على التوفيق وكما هو في الزعم من انفس قول الحنفية والافضل ذهب المشرك لا يثبت الملك بمجرد وادة الامم لا في توفيق
شتراد الملك انه معطوف على بالتصرف وكانه فاصحة الملك بالتصرف وما عده لا يشترط هو
اشارة الفوق الحنفية في السجود في حيز جلا استقر سلاحة من الشئ ولا يشهد انها ملكه
ولو اقام رجل ميتة انها ملكه واما هي ميتة انه انشترها من الشئ وكانت لصاحب الملك
وقد يبيعها من لا يملكها ولو قال لا يشترها منه لا يمكن ان يعود الضمير على الخصم وان يكون
الرجوع في توفيق الملك لا يحتاج جواز الزعم في قوله لم يخرج عن ملكه في علمه اذ اشهدوا انه
انشترها من خصمه بل يحكم بالاستقضاء صاحب ولا يقبل قول انه عاها اليه كماله في انشترها وتابعه
والافضل من قوله ان عترة نصلي الذهب وعلى هذا يكون من نوع قوله حجة وان يشهد بانها انشترت
قوله وتسمع على الزعم وان لم يكن بينا حدها كالعول كذا في كثير من النسخ بالمشرك العجز من
الوارث والافضل غير وهو في غلبة التمسك والضبط المشهور في قوله لا يمكن في احدى ما يتناو او سبب
الا يكون بينه واخر منها وان يكون بايديهما معا وذا ان الحاجب وانبا عه الا في قوله والافضل من
عزم بهما في انشترها من خلاف عترة الملك وسجود في حيز جلا استقر سلاحة من الشئ ولا يشهد انها ملكه
قوله ولم ياتوا ان يشهدوا انه كان ميتة هذا مختص من قول ابن الحاجب ولو يشهدوا انه كان في يد
المروعي مسر لم ياتوا بذلك قال ابن عبد السلام ان كونه في يد لا يدل على انه ملكه ولا انه مستحق
لوضع يده عليه وهو اعلم من ذلك كله والافضل من انفس قول الحنفية والافضل ذهب المشرك لا يثبت الملك بمجرد وادة الامم لا في توفيق
هو ما يجوز في الاخر **تكملة** قال ابن عبد السلام لو شهدوا انه انشترها من الشئ ولا يشهد انها ملكه
عليه عليه بالمشهاد في حيز جلا استقر سلاحة من الشئ ولا يشهد انها ملكه والشهادة في الملك ان
نكح الحيازة وهو بعد ما جعل الملك لا منازعه وسواء حضر وايد في حوله او بعد اقامه ابلشهر
بالملك وان لم نكح الحيازة لم يثبت الملك الا ان يشهدوا انه غمها من اهل الحرف وشبهه
قال الحنفية انفس قول الحنفية والافضل ذهب المشرك لا يثبت الملك بمجرد وادة الامم لا في توفيق

قال في كتاب السرفقة من المرونة ومن هو عليه حجة انه سرور هذا المتاع من غير ان يكون له
 اخلوه انه ليس له فانه ينفذ ويحلف الطالب وما خذ فان نكل حلف التنازل واخذ كذا التنازل
 سعيه في التيسير استيعابه قال ابو الحسن الصغير هو اليمين على نعمه عمو التنازل وليست
 بيمين القضاء لان المينة في نفسه من الملك قوله وانما اليمين في نكلك الغايب انظر في الفرية
 وفي الميرة يجلب الوكيل ما علم في نفسه من كنهه ويضطره بان يحضر الموكل حلف واستسنة الفرض والاحلف
 المطلوب وان ستر جمع ما اخبرته اما حلف الوكيل ما علم في نفسه من كنهه وهو قول ابن كنانة وقال ابن
 عبد السلام انه يجمع قول لانه يجلب ليمينه قيمه واما ما بعد من الكلام فانه سافه ابن عبد
 السلام فوالا في هذا وفيه يفسر علم المطلوب وتوجه اليمين على الموكل باذا الفية احلفه وان نكل
 حلف المطلوب واسترجع ما به بعد ولم يزد في توضيحه على نسخة هذا القول لابن المرازقة
 نراه هناك من هذا القول من الغريب فانه قاله واما البرعة في نكلك هذا القول الاخر وانما
 اعني بقول الاسعة وقف عليه قوله او لاقامة يمينه بمحليل الوجه فيفيق هذا الا
 كلام قوله وان الضمان لم يجب وكيل الخصومة ولا لغيره بالوجه بالوعود لا بشا هروان ادعى
 يمينه بكالسرو او فية الفاضل عن قوله وان نكل في ما او حلف استحق به يمينه ان حلف في
 وان نكل من فوجعت عليه اليمين في ما او حلف ما لخير واجل استحق خصه بسبب الفكل مع
 يمينه هو بشره ان يحق منه في معرفة احتراز من يمين الشهامة وفرضه بالمعقود
 في بعض النسخ يقال ان يمينه في النكاح وفيه كنه من هذا القول بانه غير مكر مع قوله في
 الافضية فيوع به معلوم محققا وكذا في وقدم الكلام عليه في اذعه قوله بخلاف قوله في
 الترمها ثم جمع كذا هو في جال النسخ وهو الضوابط قوله وان حلفا في الجواب بمحض
 من كلام ابن شاذان في مخرج من معام ابن الفاسم من كتاب الاستحقاق وعليك بدو الله تعالى التوفيق
باب الزمان قوله الا غيلة هذا كقول في المرونة الا ان يقتله
 غيلة قال ابن حزم في حقه هو استسنة من قطع لانه بالخيانة في الغيلة حراة ولهذا فلا يجر
 ان قطع يمينه ورجليه غيلة حكم عليه بحد المحارب وعلى الا بقطاع حلفه في توضيحه كلام ابن
 الحاجب قوله معصو اللثف والاصابة كانه عين اللثف في التفسير والاصابة في الترم

في الشواذ لوجه مسلح مسلما بارتداد الجرح ثم تترى فيه فمات فاجتمع الناس على الاقوال
 لانه صار الى حال حله استشهد له قطع مسلح ثم ارتد الف حلفت يولد ثبات من ثبات او
 قتلت الفضا في قطع اليد على الجاني وليس لورثته ان يقتصوا على الجاني فيقتلوه لان الميت
 كان وهو مرتد قوله ولا فاسامة ان ابعده مقتله او مات مقتولا كذا استواء بينهما في المرونة
 في نفس الفسامة يقال في الاول انما ان شقت حشوته بمكلم واذا عاشت يمينه او ثلثة فانه يقتل
 بغير فاسامة اذا اخل في فاد في فادله وقال في الثاني من ضرب فمات تحت الضرب او بغيره غير المر
 بالكل ولم يشرع ولم يكلّم ولم يفرح مات ولا فاسامة فيه كذا انصرف ابو سعيد وجمهور
 لمخارج الامهات بتاتله مع قوله في توضيحه ظاهر المرونة ان في المعسر الفسامة مع حمله كلام ابن الحاجب
 على نفس الفسامة على ما في النسخة التي رايتها في التوضيح قوله والادوية في افعال في ثلثة استثناء
 قوله ورشيد عليه الشارة لما في التواضع عن ابن حبيب عن ابي حنيفة عن رجل عرف انها فادله قال
 في توضيحه ولو قيل بالفصاح والحقية ولو لم يعرف انها فادله ما بعد وقال ابن حزم في المرونة ان
 نكل بشر له من فمات فمات بغير حلف مع فية ان الحقية فادله ما في نكلك وجه اللعب قوله وكذا لا
 مسأدا للفعل هو عبارة ابن الحاجب وكانه في توضيحه ان الكلام المنطلي فيقال في نفسه انه لو مسك
 للفعل في نفسه ودعا كذا في الموكا واما ابن عبد السلام فكانه فيهم ان الكلام لا يقتضيه الغاية فيقال في الموكا
 زيادة في غير عمل الامسك في حمله في حاله في الموكا وغيره وتبعه ابن حزم فيقال بعد ساد في نفس الموكا و
 غير ما خلاق ابن الحاجب ايجاب الامسك للفرد بلا فيد منع **في كميل** قال ابن شاذان وشرك الفاضل
 ابو عبد الله ابن هارون البصري من اصحابنا في وجوب الفضا على المعسك شرهما اذ وهو ان يعلم انه لو
 المسك في قدر على ذلك ومن يذبح شاة من خبزها ابن حزم في قوله في المرونة انما انما رجل على ظهر
 في شين في الحزم في حمله في حاله في قدر على اخراجه لا يجر الحلف عليه فكذلك ما اذا كان فادله
 حمله في نفسه في حمله في حاله في قدر على اخراجه لا يجر الحلف عليه فكذلك ما اذا كان فادله
 المسك على من هارون ومن يشوبه الكمين من المسك في حاله في قدر على اخراجه لا يجر الحلف عليه
 او يذبحه فادله في حاله في قدر على اخراجه لا يجر الحلف عليه فكذلك ما اذا كان فادله
 ما حكم الفضا فيستغاد منه انه الامات احدهما في الفضا واذا ماتا معا بجر دفنهما معا لان من

وعبر واحد افضا على وزاعكاه ووجه من وادف صعدا على وزا اقامها في قنصه ذلك ان يصير
 اباضة كاقامة ولا اذ ارفع الجوهري لانه في مادة هذا المنفرد في مادة باخر الاجوف
 ولم ينزل الى عياض النجاشي وما في الوجه قوله وفي الاصح الزايدة القوية عشر اذ في الله
 لان القاسم في سماع يحيى ان الستة مائة كانت قوية فيها عشر ولو فطعت نحو الالف فصار فيها
 والسير كما في سحر واذا كانت ضعيفة فيها حكمة ان انقردت ومع اليد لا يراة لما في واستظهر
 التجميع فلو كان النصف وفي الاصح الزايدة ان قوية عشر مائة والالف مائة اذ في قوله
 في ذلك ويكره معنى مطلقا او خطا او دت ام **قال في شرح** في التسماع
 المذكور وهو في كتاب الجنابات وان في نفس الحكومة من قيمته او لعلها في ربح فيه في ربحه
 الا الادب في الجوهري ما يدخل فيه من الخلاف ما في الوجه يخصص من ربحه فيمنه لعلها في المعنى
 كما في رسم الفصلة من سماع ابن القاسم قوله او حكمه ان في حكم التجميع كقريات في جوهري واحد كذا قال
 ابن عبد السلام قوله ونجم والنصف والثلاثة الارباع بالتثنية ثم للزايدة سنة تتبع في هذا
 قول الجاحظ والمفسر والفتوح بالاثلاث والزايدة سنة بالنصف والربع في ثلاثة ارباع
 لثلاثة الارباع في ثلاث سنين فاما ابن ابي عمير في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 واما المصنف في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 المرونة في الثلاثة الارباع في ثلاث سنين واما ابن عبد السلام في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 فلو رفع في بعض النسخ والزايدة سنة وليس في جميع لانه على هذا التفسير يصير هو الفوايد في
 غير الكاملة ثلاث سنين والعرفان في التعريف على الفوايد في قوله وهو اعتبار النسبة وانفسه
 في التوضيح فان الفوايد الكاملة ثلاث سنين في اربعة ثلاث سنين على السواء واما على هذا التفسير
 في سنين والزايدة سنة ثم قوله ان هذا والنصف والربع في ثلاث سنين في بعض النسخ التي هي مستوية واما
 ابن عرفة في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 في القمار وغيره واما النصف والمجنون في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 كانت عروضا في النفس وان شئت اعوان في الجنابات فان كان هذا في الجليل شرعي من اجزاء وغيره فيجب
 التعليل له بحسن والافق في النفس في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه

في القنص

او يرد

في

جعل الشرع عوضا عن الرقبة الصيام الذي هو من حساب الله في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 في ما النقص والمجنون وافر في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 عن رتبة مستند في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 في القنص في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 على فان في نفسه وجهان ان في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 متاع في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 كذا في بعض النسخ في زيادة الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 على والزايدة في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 جيد في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 كان قوله او اكل في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 ان كان في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 لستاهن من قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 بخمس سنين في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 ضربه مات في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 يصل في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 فكل في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 الواحد في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 مات من قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 صحة في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 عليه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه
 العمل في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه في قوله في هذا الفقه

جعل

انشأه لقاها رشم سبعة من سبط بني اسرائيل اسلمها لها واعادها
 فلما دفع عليه وما كان يحضر اهلها معروفا بياض فخرج مسافرا من ارض مصر الى اورشليم
 فمضى الى شمس واسم الحاجب والمقامير في الجبال وغيرهما من اهل الافلاق خلاص المنصور وغيره لا يخرج السلام
 والمصنف قوله او اخر حجة في الاثر والجامع عليه ان من حمل الاثر ونهضه اهو في بعض النسخ بعن الت
 للمعاونة الابالام التي انتقها الغاية وهو القواب فالع المقومات اما الاثر التي اخرجها ساكنها او ما
 كلها انما عاينا للناس كالعالم والقيس ياذن للناس في دخولهم القبة داره فبعضنا يحب الفقه على من سرف
 من بيوتها المعجزة اذا خرج بسرفته عرجع القدر وما يجب الفقه على من سرفه فاعاد القدر وما لم يخرج
 من بيوتها وان خرج من الدار والاختلاف في هذا وانما يجب عليه الفقه حتى يخرج جميع الدار لا في بيعة
 الدار من تمام العون بفراوة الحجرة انها لا تدخل الا باذنه صاحبها انتهى ولم يرد عليه في التوفيق شيئا
 وبهذا دفع في المكت فبال من سرفه منها من بيت مغلق عن الناس فبينا جاز في الدار فبال من خرج في دفع
 واذ اخرج بعد ان اخرج منها دفع وعلى هذا حمل ابو الحسن الخميني قوله في المرونة فيل جاز كانت الدار ما دونها
 فيها وفيها ثابت في دفع متاع الدار وفراغته فالتزم من ذلك فكسره او قسمه باخره المتاع فاضر
 بخضه الاخر من المتاع من الثابت فبال ان يخرج به فبال لا يدفع هذا وان كان من لم يرد له لم يدفع ايضا
 كانه لم يخرج بالمتاع ولم يخرج من حوزة واما ان يفسر مذهب الى غير هذا وما لا الدار غير المتسكة اليها
 غرض فيها من سرفه منها من بيت حجر عليه فاضر في الدار او بعد ان اخرج من جميعها لم يدفع وقيل
 يدفع الى اخره من البيت انتهى وعلى طريقة ابن بونفس اقتصر ابن عرفة واما ابن عيسى السلام فبال في
 الفيلسوف كان ان يعتبر خروجه بالفسر وفسر البيت والوسك الدار الا انهم اعتبروا ان يخرج به عن
 الدار انتهى وهو القول الثاني عن ابن بونفس فبال ان المصنف عر عليه فبال الفقيه باللام على ما في
 اكثر النسخ فبال بعد غاية قوله او قرب بهذا قوله في العز في خبر اخذ للفسار والفسار المسرف
 وهذا ادل على انه هرب به احرى وانكره وهو في قوله ولو لما في بعض النسخ عليه ان ولو هرب به
 الفسار ولو خرج به لياتي بالفسار وانما بلو الى خلافه اصح قوله او سرفه يرد في غير البيع به
 كانه ما تقدم قوله او ثم يعلق او كثر كذا في النسخ من غير البات فكله جازها على ما علم من
 قوله واما على حصة ولو نصبتا على اذنة جاز قوله والازن في دفع هذا مسلما وانما المشكل

قوله الحاجب بالان شمس بلو في دفع واخره من سبط بني اسرائيل اسلمها لها واعادها
 قال ابن عسرة في الاثر في هذا الخبر من اهل التفسير انما ذكره الغزالي في حيزه على اهلهم ان النقب
 يملك حصة العز ومن سبيل المرونة وغيره ان النقب لا يملك حصة العز وهو لا يملكها ولا
 فقه ما يقتضي المرونة انه لا يدفع الاما خرج من ارضها المرونة احوها الباب العز او النقب فبناوله
 الاخر دفع الخارج وحولها احوها حرد ولا يدفع الاخر وهو المسطر رده عليها في حصة النقب
 يملك حصة العز انما قال في هذا الباب العز او النقب وفي قوله دفعها ولما ذكره في النسخ من دفعه شيئا
 لا يطرده في كتاب ابن الحاجب ويرى في رواية الجلاب في قوله فبال جازعه ولو لا شدة ابي كمال
 كذب نفسه وتصحيحه شدة بيعة فبذلك قوله او اخر التفسير والاعم لا دفعه وانما دفع
 في العكس كذا في اكثر النسخ النسخ وفيها عليها ولا يصح غير ذلك في المرونة ان ابن عيسى لم يرد في كتابه او لم
 ولو بسرفه فبال اذا عسر الشرفه وانما هو اقل من النسخ انما له صيرورة في بيده في العز
 في غير قوله في الكتاب نكح انتهى وكذا في دفعه على تفسير النسخ في غير الكتاب انما هو الحسن الصغير وحكم
 الماخذ وحكم الكتاب وبالله تعال التوفيق **باب الحارة وقوله**
 والداخل ليل او نهار في فراقه وداره فاق باليا خذ المال الخمس ان علم به جاز ان اخذ المتاع وخرج به بقا الحق
 فبانه فهو سار وانما قاله حينئذ لم يرد في نفسه وان علم به قبل ان يخذ المتاع فبال ان اخذ كان حار فبال
 ملكه عن غير الملك ليس بحار وقال قبله عن ذلك في كتاب حوزة الذي يخذ المتاع والسمع او عن العمة
 فيستقر في حوزة فبال قوله لا دفع عليه الا ان يكون حار او حار با ما لا يخذ المتاع واليا في كتابه حتى
 يستقر في حوزة عن ظهره ولا دفع عليه انتهى وقوله كذا ابن عيسى السلام وان عرفة قوله في كتابه
 المتأخر في امره من حارب يملك هذا الامر في الاختصاص حيث اكتب في ذكر القول عن ذلك القول
 المرونة في قوله على ان يلقوا **باب حوزة النسخ** في كتاب الحارة بالسيف او الترمذ اصبغة تعريب
 والجارح واما من سرفه من حارب حارب صلب فاما لا يملكه سار وتكون له وقاها الفروان في
 الصلب حوزة في نفسه كالتق في المذهب اذا جاز في النسخ في بعض النسخ فبال في كتابه او
 يدفع او يدفع كذا الفروان في قوله وسفك حوزها بايتان الا امام كتابه او يرد ما هو عليه
 لقوله على الا ان يرد ما في ان يرد ما عليه وقيس عليه المرونة بجامع الاعلان بخلاف النسخ ولفظه

به و قد مر في الخبرين ان لا اعتاق
 عتاقه في الرقبة فخصم به لا اعتاقه في
 ملك قوله بل اقرنته من حرج و خليف
 في العتاق بالمرح في الرقبة فقال ملك
 نكاح الاخر او ملكه تعالى ما حرج ولم يرد
 اباي كالحجر فلا شيء عليه في الفضا
 وجعله في الفضا فذهب عن الملك وذهب
 الاساء في ملكه وما بعد و في بعض النسخ
 بالنور والشيخين فلهذا قال مير علي انه لو
 ولا مريته انه عزاهنا على قولنا ان لا يخلو
 بطلان المعية وانه جمع مكسر و قد نظر
 والابن سحر و دخل في رقيقه لانك لا عيس
 النذر المخلو والعلق كما قال في التوضيح
 ما كنه يجرى الاستثناء المنقطع فالاول
 رجع فيها ومن يتعق عبدا او حرة في ملك
 عنقه في يفر عليه بئزله وامر بعتقه
 كان حرة او مملوكا لا يجرى الاستثناء
 فيلزم ان يفر من يفر في ملكه او غيره
 بل انه يجرى على هذا في العتاق وان لم
 ان كان مير علي بن عبد السلام و قد استنبط
 الشرع العتاق قوله والاول وان سئل
 مسألة وغيره او في بعض النسخ ليقب
 لست بظلاله ان يكون لان مير جع للمعنى
 بالمرح في الرقبة فخصم به لا اعتاقه في

ب

به وهو على التتابع فساد للقولين في
 واحد من القولين في روى ومعهما على
 اخا اول قوله غير سعيه و غير و ذم
 او يرمي الحكم العتاق في قوله وبالحكم
 متروك المقتضى وان حصل عتقه باختيار
 الشريك او هو قوله ان دفع القيمة بوجه
 ما عدل الثالث ولو لم يفسد الحكم
 لو اثبت مير علي بن اول قوله ولا يجرى
 حصصهما قوله ولا يجرى في بعض النسخ
 المضاف اليه على بن القويوم وهو المختص
 ولا يفرق بغيره في قوله كلفه ثم ليس
 في حكمه قابض في اتيانهم و اتان في اتيان
 مير العيسر قوله و ان مير علي بن عبد
 وحمله على الحق اجملي وقال ابن ابي
 اعتق حرة او مملوكا لا يجرى الاستثناء
 من سئل عليها فلا يجرى الاستثناء في قوله
 و ان البقايه على ان وقع العتاق على العتاق
 و روى الاستثناء لبيع او عتق او روى
 لا يبيع امه كغيره ولا يعتقها و هو و اخر
 ولم يجرى الاستثناء و لم يجرى العتاق على
 غير احد قوله و ان مير علي بن عبد
 المستثنى بالمولاه من كلفه فخصم به لا اعتاقه
 بالاول و قد قال الاستثناء لنفسه او دفع

ب

ابي عبد الله
 في قوله

قوله

ولذلك لو عرفت ان هذا هو الوجود الذي لا يقسم بغيره...
ولم اجز الوجود الذي لا يقسم بالوجود...
كلام الامام عليه السلام...
النسخ في بعض النسخ...
ايضا في بعض النسخ...
موجودا في بعض النسخ...
استحقاق العوض...
ان كان العوض...
للكاتب...
نسخ الكتاب...
في موضوع...
مقتضى هذا...
العوض...
بما ذكره...
المستحق...
الواو...
في بعض النسخ...
الكتابة...
ص هو كذا...
الكتاب...
بل هو...
في بعض النسخ...

هذا
في بعض النسخ

كذا

ولذلك لو عرفت ان هذا هو الوجود الذي لا يقسم بغيره...
بما ذكره...
نسخ الكتاب...
في موضوع...
مقتضى هذا...
العوض...
بما ذكره...
المستحق...
الواو...
في بعض النسخ...
الكتابة...
ص هو كذا...
الكتاب...
بل هو...
في بعض النسخ...

هذا

في بعض النسخ

هذا هو الوجود الذي لا يقسم بغيره...

[illegible][illegible]

و قد روي عن الحسن بن علي
عن ابيه عن حماد بن عمار
عن ابيه عن حماد بن عمار

[illegible]

میه فخر لایق
الفضل علی العبد
شکر العبد

في سنة ١٠٠٠ واسباب نقل جسمه من مصر الى سوريا وجعلوا له قبراً في مصر في سنة ١٠٠٠

وَأَمَّا الْفُلُ فَإِنَّا مُتَجِدُونَ فِيهِ

انما

فقطير من جمعه ^١ ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥}

ان شاء الله تعالى

23/11/17

حل

التشعر

مامل
مكون القسم
تفادار سرور
مستوران
مجلس

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

۲۶

کافی

هـ
 فونه بع
 هاكنه
 بارين
 الفصح
 الشار
 مكانه
 يخنه
 قور الضوا
 هـ
 غره لا غبروان
 مسمو قنار
 دود
 كور
 كور
 مهن
 مهن
 مهن

المقصود من قوله
في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
أي حرم كل ما يفسد من أموالكم على بعضكم بعضا
نصبها على الخوف المحرم بلا اعتراض الثاني هذا التحريم هو التواضع وتقليل القوة وهم
أو تصحيح الثالث زاد في التواضع من جهة اليمين سبعة الرضاة وهي بالاضافة إلى
على وزنتها وكان المصنف رآه التحريم بالأربعة كافي الرابع حرم ثلاثة منها بالتعظيم
والمقصود المحرمية ولم يذكر مرقعة الجففة عرفه لأنها المحرم بنفسها التي هي بغير
الحمل حسبها المصنف به قوله كبحر عثرة الخاء مسرعة بقوله أو خمسة على قول الباقين
سمعت أكثر الناس يقولون مرقعة مقام مكة أن بينها وبين التعظيم خمسة أميال السادسة
فلا الحاج الذي عنده أن يبركة وعرفة ثمانية عشر ميلا وهو نحو سائر مكة والحريفة وبين
مكة والبحرانة وبين مكة وجنيز هذه مصابات متقاربة ولو كان بين مكة والحريفة عشرة
أميال لم يكن بين مكة وجنيز ما تقصر فيه الصلاة وفوق ذلك أن بينهما ثمانية وأربعين ميلا
وأنما يقع الخلط والاختلاف الناس من حرم قدر الميل والله حكيم أن حريمه الله تعالى كل باع
منه في غير أهل الحساب وكثير من الناس يقولون الباع أرعاه في حرمه وتلازم قوله
أو كغيره لا يجوز حرمه بالعكس على من كانه غير داخل في حرمه ونصبه على أنه ضيقا معتزلة
معتزلة على فعل الشرط قبله وهذا على أنه داخل في حرمه من سائر البصر وكل منهما مقفول باعتبار
والله تعالى أعلم قوله وجروا ويضد يتغير على بعضه على من يعود ضمير الله عليه
والجروا يحرم ورواه مسلمة ورواه الحنفية هنا على المفسر من كل من يتبعه لا يبرئ من الله تعالى
ويعزم التعرض لأجره ويضد والأخبار بالراه الملهمة جمع جروا وأهل اللغة بالجرو
عنهم مثل الجرم والكلب والعصاة فله الجوهري ومن ضربه هنا بالفتح المعجمة والهمزة
أوصبك جمع من الجواهر بالزاي المعجمة فيجوز تصحيحه بضمه أو بالفتح غير أن الحجاب

المقصود من قوله
في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
أي حرم كل ما يفسد من أموالكم على بعضكم بعضا
نصبها على الخوف المحرم بلا اعتراض الثاني هذا التحريم هو التواضع وتقليل القوة وهم
أو تصحيح الثالث زاد في التواضع من جهة اليمين سبعة الرضاة وهي بالاضافة إلى
على وزنتها وكان المصنف رآه التحريم بالأربعة كافي الرابع حرم ثلاثة منها بالتعظيم
والمقصود المحرمية ولم يذكر مرقعة الجففة عرفه لأنها المحرم بنفسها التي هي بغير
الحمل حسبها المصنف به قوله كبحر عثرة الخاء مسرعة بقوله أو خمسة على قول الباقين
سمعت أكثر الناس يقولون مرقعة مقام مكة أن بينها وبين التعظيم خمسة أميال السادسة
فلا الحاج الذي عنده أن يبركة وعرفة ثمانية عشر ميلا وهو نحو سائر مكة والحريفة وبين
مكة والبحرانة وبين مكة وجنيز هذه مصابات متقاربة ولو كان بين مكة والحريفة عشرة
أميال لم يكن بين مكة وجنيز ما تقصر فيه الصلاة وفوق ذلك أن بينهما ثمانية وأربعين ميلا
وأنما يقع الخلط والاختلاف الناس من حرم قدر الميل والله حكيم أن حريمه الله تعالى كل باع
منه في غير أهل الحساب وكثير من الناس يقولون الباع أرعاه في حرمه وتلازم قوله
أو كغيره لا يجوز حرمه بالعكس على من كانه غير داخل في حرمه ونصبه على أنه ضيقا معتزلة
معتزلة على فعل الشرط قبله وهذا على أنه داخل في حرمه من سائر البصر وكل منهما مقفول باعتبار
والله تعالى أعلم قوله وجروا ويضد يتغير على بعضه على من يعود ضمير الله عليه
والجروا يحرم ورواه مسلمة ورواه الحنفية هنا على المفسر من كل من يتبعه لا يبرئ من الله تعالى
ويعزم التعرض لأجره ويضد والأخبار بالراه الملهمة جمع جروا وأهل اللغة بالجرو
عنهم مثل الجرم والكلب والعصاة فله الجوهري ومن ضربه هنا بالفتح المعجمة والهمزة
أوصبك جمع من الجواهر بالزاي المعجمة فيجوز تصحيحه بضمه أو بالفتح غير أن الحجاب

فمنهم من قال ان البرية من غير النواحي لا تخلو من قوم القوم
على حد قوله وفيما هو في ذلك من التوضيح في قوله انهم المقيمون
مستأنف وهو خبر مقدم ما تقدم من قوله من غير النواحي
حليبه اي وزيد علي بن زيد وعنه وصرفه ثلث ماله ومشي بجمع وكباره ان
العادة بالخير وبه فيه فبيهاات الاول ان له من اهل بيته من لم يكن له
عتق خلاص فوالله ان لم يكن له فيقول له عتق فدية ان قال ابن زفر وهو غير معروف
وقيل ابن عرفة فوالله ان لم يكن له فيقول له عتق فدية ان قال ابن زفر وهو غير معروف
ان المتأخير من اجابته ان لم يكن له فيقول عليه عتق فدية واحدة **الثاني**
لم يبرهنها وقت اعتبار ثلث ماله اكتفا بقوله بعد وثلثه حيز منه الا ان ينقص
مما بقي وعليه فاسد في التوضيح عتق من ماله يوم القيمة واعتذر فوالله ان لم يكن له
يوم الحث **الثالث** خصص الممشي بالجمع في ذل العترة وكذا اقتصار كلام ابن الحاجب
مستحق لا بقوله بذكر ابن عبيد الرضوي بل بكونه من كل نوع من الامار او عبدا او كسالا
الحج ما تشيأ في ذل العترة لزمه خلافا لثلاث في ذل الواحدة مع ان ابن زفر قال في رسم
او صلح من ماله عيسى من الفخور الممشي من حج او عترة **الرابع** مفضي قوله اعتق ومينا
للمعقول ان المعتبر عادة بل لا بد من الحالف كما اختار ابن عبيد السلام لاعادة الحالف
فيك كما قال ابن بشير وانما عده والاوجب كره في بيتهها **الخامس** انما لم
يقول ما فيه تحصر اكتفا بقوله بعد وخصصت نية الحالف **قوله** او قال الاول ان
لو قال بجاوب الاول انه وانت لم قاله وانما لما حلف ما بعث سلطته من مكان ونهها
في كتاب ابن زفر عن ابن الموار ومزحله كاياع سلطته من مكان فقال له باخر وانا فقال
الله والانت فيما عدها منهما جميعا بعليهما كفارتان وفي الخلاص كل فنان ولما عدها
من احرهما ثم ردها عليه فيما عدها من الثاني بعليهما كفارتان وقاله ماله وانما القاسم
ومن قال والله ما بعثها من مكان وامر كان فكبارة واحدة تجزيه باعدها منهما او من احد
صهر ردها عليه فيما عدها ايضا من الاخر فهو سؤله **قوله** وبالفران الصحيح والتمثيل

التمثيل

الكتاب مفعولها بعد الحذف وهو من غير النواحي
فمنهم من قال ان البرية من غير النواحي لا تخلو من قوم القوم
على حد قوله وفيما هو في ذلك من التوضيح في قوله انهم المقيمون
مستأنف وهو خبر مقدم ما تقدم من قوله من غير النواحي
حليبه اي وزيد علي بن زيد وعنه وصرفه ثلث ماله ومشي بجمع وكباره ان
العادة بالخير وبه فيه فبيهاات الاول ان له من اهل بيته من لم يكن له
عتق خلاص فوالله ان لم يكن له فيقول له عتق فدية ان قال ابن زفر وهو غير معروف
وقيل ابن عرفة فوالله ان لم يكن له فيقول له عتق فدية ان قال ابن زفر وهو غير معروف
ان المتأخير من اجابته ان لم يكن له فيقول عليه عتق فدية واحدة **الثاني**
لم يبرهنها وقت اعتبار ثلث ماله اكتفا بقوله بعد وثلثه حيز منه الا ان ينقص
مما بقي وعليه فاسد في التوضيح عتق من ماله يوم القيمة واعتذر فوالله ان لم يكن له
يوم الحث **الثالث** خصص الممشي بالجمع في ذل العترة وكذا اقتصار كلام ابن الحاجب
مستحق لا بقوله بذكر ابن عبيد الرضوي بل بكونه من كل نوع من الامار او عبدا او كسالا
الحج ما تشيأ في ذل العترة لزمه خلافا لثلاث في ذل الواحدة مع ان ابن زفر قال في رسم
او صلح من ماله عيسى من الفخور الممشي من حج او عترة **الرابع** مفضي قوله اعتق ومينا
للمعقول ان المعتبر عادة بل لا بد من الحالف كما اختار ابن عبيد السلام لاعادة الحالف
فيك كما قال ابن بشير وانما عده والاوجب كره في بيتهها **الخامس** انما لم
يقول ما فيه تحصر اكتفا بقوله بعد وخصصت نية الحالف **قوله** او قال الاول ان
لو قال بجاوب الاول انه وانت لم قاله وانما لما حلف ما بعث سلطته من مكان ونهها
في كتاب ابن زفر عن ابن الموار ومزحله كاياع سلطته من مكان فقال له باخر وانا فقال
الله والانت فيما عدها منهما جميعا بعليهما كفارتان وفي الخلاص كل فنان ولما عدها
من احرهما ثم ردها عليه فيما عدها من الثاني بعليهما كفارتان وقاله ماله وانما القاسم
ومن قال والله ما بعثها من مكان وامر كان فكبارة واحدة تجزيه باعدها منهما او من احد
صهر ردها عليه فيما عدها ايضا من الاخر فهو سؤله **قوله** وبالفران الصحيح والتمثيل

التمثيل

في تفسير النواحي

ما وجدنا في هذه الكتب من ما علة من التفسير لم يعمد اليه في تفسيره
والتفسير في هذه الكتب من ما علة من التفسير لم يعمد اليه في تفسيره
او امتزاج فيصير باللفظ الصالح على ما هو عليه في قوله تعالى
وتشقق له محاذات قول الله تعالى فان تساوى فيلن وتبعضه عكبه مساو في قوله
وذكرنا في قوله تعالى بعد كما ان في الفات كان لم تساوى **قلت** لو لم يكن في قوله
التكليف الاستعمال العبادات التي هي البضاعة من مثل هذه المعنى لكان كما في قوله
ولو لا خشية الفتنة لخرنا فيها احتمالا واخر والله تعالى اعلم فلوله ككاف
لكن فيهما مع من لا يتزوج حياتها كل خلاف كما هو عليه كسمن ضان لا اكل سمنا
اربع تشبيهات مختلفة الجهات والاول تمثيل لقوله وغير هذا هو تشبيه بالا على
على الامم والشك في تمثيل النية المخصوصة لعموم اللفظ **والثالث** تشبيه
للنية المخالفة القريبة التي يحصل بينهما بغير الغشاء والعقبات بغير المخالفة القريبة
مختلفا ومنه يظهر ان قوله الاستمارة راجع لما بعد هذه الايات فكل على القاعدة
التي اسلفنا فيها من معرفة الكتاب مع انه عكبه عليه الاستمارة التي هو اعم
والرابع وهو قوله كسمن ضان تمثيل للمخالفة القريبة والاول فابلد بالمخالفة
البعيدة انه حال الارادة مهيئة الى اخرى وهو يفسر اداة عكها على سمن والله تعالى اعلم
فوله وعزمه على ضربه قال في المرونة ومن قال كسمن ضان انت كالف واحدة او لم
اتزوج عليك بان اراد الا يتزوج عليها بليد كلفها واحدة ثم دير تحفها فنزول
ولو ضرب احلا كان على بريد ليس له ان يحتج بنفسه قبل الاجل وانما يحتج انما مضى
الاجل ولم يفعل ما حلف عليه قال ابن ريشونيه رسم ثم يدرك من سماع عيسى من
كتاب الكهنة المشهور به كانت يمينه على بريد الحلف لا يفعل بولا بكلا او
مشتى او عتق او غيرها الى غير ذلك مما هو غير معيّن مما عدا اليمين بالله انه لا يجوز
ان يكلفوا ان يمشي ولا ان يعتق ولا ان يتخير عن كفارة وان يصوم قبل ان يحتج بما وجب
فتبين ان ذلك قبل الحث لم يجز ولزمه ان يفعل مرة اخرى ان تحت انتهى بتلخيص ما في الدر

ما وجدنا في هذه الكتب من ما علة من التفسير لم يعمد اليه في تفسيره
والتفسير في هذه الكتب من ما علة من التفسير لم يعمد اليه في تفسيره
او امتزاج فيصير باللفظ الصالح على ما هو عليه في قوله تعالى
وتشقق له محاذات قول الله تعالى فان تساوى فيلن وتبعضه عكبه مساو في قوله
وذكرنا في قوله تعالى بعد كما ان في الفات كان لم تساوى **قلت** لو لم يكن في قوله
التكليف الاستعمال العبادات التي هي البضاعة من مثل هذه المعنى لكان كما في قوله
ولو لا خشية الفتنة لخرنا فيها احتمالا واخر والله تعالى اعلم فلوله ككاف
لكن فيهما مع من لا يتزوج حياتها كل خلاف كما هو عليه كسمن ضان لا اكل سمنا
اربع تشبيهات مختلفة الجهات والاول تمثيل لقوله وغير هذا هو تشبيه بالا على
على الامم والشك في تمثيل النية المخصوصة لعموم اللفظ **والثالث** تشبيه
للنية المخالفة القريبة التي يحصل بينهما بغير الغشاء والعقبات بغير المخالفة القريبة
مختلفا ومنه يظهر ان قوله الاستمارة راجع لما بعد هذه الايات فكل على القاعدة
التي اسلفنا فيها من معرفة الكتاب مع انه عكبه عليه الاستمارة التي هو اعم
والرابع وهو قوله كسمن ضان تمثيل للمخالفة القريبة والاول فابلد بالمخالفة
البعيدة انه حال الارادة مهيئة الى اخرى وهو يفسر اداة عكها على سمن والله تعالى اعلم
فوله وعزمه على ضربه قال في المرونة ومن قال كسمن ضان انت كالف واحدة او لم
اتزوج عليك بان اراد الا يتزوج عليها بليد كلفها واحدة ثم دير تحفها فنزول
ولو ضرب احلا كان على بريد ليس له ان يحتج بنفسه قبل الاجل وانما يحتج انما مضى
الاجل ولم يفعل ما حلف عليه قال ابن ريشونيه رسم ثم يدرك من سماع عيسى من
كتاب الكهنة المشهور به كانت يمينه على بريد الحلف لا يفعل بولا بكلا او
مشتى او عتق او غيرها الى غير ذلك مما هو غير معيّن مما عدا اليمين بالله انه لا يجوز
ان يكلفوا ان يمشي ولا ان يعتق ولا ان يتخير عن كفارة وان يصوم قبل ان يحتج بما وجب
فتبين ان ذلك قبل الحث لم يجز ولزمه ان يفعل مرة اخرى ان تحت انتهى بتلخيص ما في الدر

Co ng S ity

ابداً يتصرف في كل شيء كما يشاء
من غير ان يتصرف في كل شيء كما يشاء

نظر کلام
بر عجم

المعارف

[illegible]

من الفجر الى الفجر...
بها العمومات الذميمة على قتال جميع الكفار...
عن قتالهم على الارض...
كقتال غيرهم من الكفار...
او جهل اسلامه...
وارثات عندنا...
لوارثه كودبعة...
هو السلام...
لديكم...
من قتال...
السلام...
ابنه...
الله...
رحم...
الذي...
ما...
رضي...
الفرس...
وعبر...
بغير...

من قتال...
كودبعة...

بغير...

من الفجر الى الفجر...
بها العمومات الذميمة على قتال جميع الكفار...
عن قتالهم على الارض...
كقتال غيرهم من الكفار...
او جهل اسلامه...
وارثات عندنا...
لوارثه كودبعة...
هو السلام...
لديكم...
من قتال...
السلام...
ابنه...
الله...
رحم...
الذي...
ما...
رضي...
الفرس...
وعبر...
بغير...

بغير...

والمطلع عليه
المسلم

[illegible]

ما قبل واحد احد في الله عليه السلام...
ان نومه صلى الله عليه وسلم...
القبض ايضا انه عليه السلام...
صحيح البخاري انه عليه السلام...
ان كان ابن عمك الى غير ذلك...
يكبر في بعض النسخ...
على حال غير جيدة...
قال علماءنا...
ملكنا وهذا امر...
اجمع غير ذلك...
على اصل الحواز العفلى...
بنة المروضة...
كان يجبر او غير مجبر...
الصغير وابن عوف...
نقال ان راعه...
يسخ به النكاح...
التحرير عليه...
البر والمقتل...
نعم جعله ملك...
في باب النسخ...
الملك...
هي حرفة الخطيب...
ومشاركته في تخيير المقاتل...

نكاح

والمرور

والمرور...
لا...
بهم...
يضمه فيه...
خمس...
الاخير...
معكوف...
على...
ان...
الزوجة...
ان...
السننة...
واذ...
في...
صنيع...
مع...
على...
فاي...
فيما...
لنضم...
هنا...
فيل...
موني...

ان

ان...
عزم...
بغير...

لا والله ما سمعتموه من قبل من هذا الموضع على قريته، ليس في آثر ولا عتق
فوسم على الراس من قبل من هذا الموضع على قريته، ليس في آثر ولا عتق
تجيبه وما نقل عن الصنفين من ان من لم يزوج امرأته لم يزوج وليها على
عياض معناه عن اكثر العتقها، موطنها او من تحت ايها ايها ابن لبابة من هبتم جوا
توكيلها في انكاح امتهها او موطنها الا ما نقل سمعنا عن غير ان العتق ليس بولي
بانظر ههنا مع خبرنا في هذا الموضع عليه فلهذا ذكر والله تعالى اعلم بالظواهر التي هي
ولم يتعقبه في التوضيح على ان ابن عبد السلام عزا هذا البحث في موضع آخر وهو
لبعض الشيوخ وقال في بعض نظره **قوله** ومعقته من غير نساء الجزية هو قوله
في المروقة الا التي ليست من نساء اهل الجزية فذا عتقها رجل مسلم يجوز **قوله**
وهو توكيل زوج الجميع في سماع عيسى بن ابراهيم بن كل الرجل نصرانيا او عبدا او امرأة على
عتق نكاحه ابن عروقة وزيادة ابن شاسر او حبيبا لا اعرفه **قوله** كالعتق انما يرد لغير
عبد الحرة في النكاح اذا وكل رجل من يزوج من غير ان يستأذنه لا يرد لغير
في هذا الاختلاف في العتق ونقلها لغيرها زوجية من احييت والعروقة يرد الى على
احد القولين ان الرجل اذا كره النكاح فله على حله لان الخلاوة يرد والمصرى ان كرهت
في الك لا تفخر على حله في ارجائه انما لا تستطيع به معه ان العتق عليها يستظهر
فيه باعلامها عن عتقها عليها وان تقدم فقويضا له على احد القولين وفي ال
الغنى من توكيل الزوج اذا لم يعير المهر، لا اعلمهم يخلفون ان في الك يلزمه الا ان يعلم
انه مصرى ولا جنتها في يزوج له في الك ثم قال ويختلف اذا وكل رجل امرأة لتزوجه
من زوجته من نفسها وعتق في الك وليها والا يلزم احسن قوله ويستحق موصي
وان يكنتم شهودا مجازا، ويصح موصي بكنه وان يكنتم شهودا في الجرح في الاشهاد
في اهل الوجة عن كونه نكاحا مرفقا له وعونيا والشهود يجوز فيه الشهود
وربعه والذهب مختار له اضعف النسخ قوله ومكلفا كذا النكاح كاجل اي ويصح
مكلفا ما كان مثل النكاح الى اجل مسمى لعتق موصي ما تقدم من التفسير قبله

وما سمعتموه من قبل من هذا الموضع على قريته، ليس في آثر ولا عتق
فوسم على الراس من قبل من هذا الموضع على قريته، ليس في آثر ولا عتق
تجيبه وما نقل عن الصنفين من ان من لم يزوج امرأته لم يزوج وليها على
عياض معناه عن اكثر العتقها، موطنها او من تحت ايها ايها ابن لبابة من هبتم جوا
توكيلها في انكاح امتهها او موطنها الا ما نقل سمعنا عن غير ان العتق ليس بولي
بانظر ههنا مع خبرنا في هذا الموضع عليه فلهذا ذكر والله تعالى اعلم بالظواهر التي هي
ولم يتعقبه في التوضيح على ان ابن عبد السلام عزا هذا البحث في موضع آخر وهو
لبعض الشيوخ وقال في بعض نظره **قوله** ومعقته من غير نساء الجزية هو قوله
في المروقة الا التي ليست من نساء اهل الجزية فذا عتقها رجل مسلم يجوز **قوله**
وهو توكيل زوج الجميع في سماع عيسى بن ابراهيم بن كل الرجل نصرانيا او عبدا او امرأة على
عتق نكاحه ابن عروقة وزيادة ابن شاسر او حبيبا لا اعرفه **قوله** كالعتق انما يرد لغير
عبد الحرة في النكاح اذا وكل رجل من يزوج من غير ان يستأذنه لا يرد لغير
في هذا الاختلاف في العتق ونقلها لغيرها زوجية من احييت والعروقة يرد الى على
احد القولين ان الرجل اذا كره النكاح فله على حله لان الخلاوة يرد والمصرى ان كرهت
في الك لا تفخر على حله في ارجائه انما لا تستطيع به معه ان العتق عليها يستظهر
فيه باعلامها عن عتقها عليها وان تقدم فقويضا له على احد القولين وفي ال
الغنى من توكيل الزوج اذا لم يعير المهر، لا اعلمهم يخلفون ان في الك يلزمه الا ان يعلم
انه مصرى ولا جنتها في يزوج له في الك ثم قال ويختلف اذا وكل رجل امرأة لتزوجه
من زوجته من نفسها وعتق في الك وليها والا يلزم احسن قوله ويستحق موصي
وان يكنتم شهودا مجازا، ويصح موصي بكنه وان يكنتم شهودا في الجرح في الاشهاد
في اهل الوجة عن كونه نكاحا مرفقا له وعونيا والشهود يجوز فيه الشهود
وربعه والذهب مختار له اضعف النسخ قوله ومكلفا كذا النكاح كاجل اي ويصح
مكلفا ما كان مثل النكاح الى اجل مسمى لعتق موصي ما تقدم من التفسير قبله

العلماء الاصول السادة لا يفتون في النكاح الا بعد ان يثبتوا ان الزوج
يملك ما يملكه الرجل في النكاح من حيث هو الزوج
لان النكاح ليس بالبيع ولا الهبة ولا هبة ولا هبة ولا هبة ولا هبة
انما هو احدى العشرة الغريبة واما بهما من العشرة فليس هو
الاول بعينه فالانكاح واجب بالعرف في غير شتيان ومن قال انما يجب النكاح
ان تزكو عليها نصف ما يقضيه من العجل وهو خمسة وعشرون ثم نصفها
والغرماء بما يقضي لهم ثلثه في شتيان في نصفها وهو خمسة وعشرون
كل من تزوج من ان ينكح بها وليس له ان ينكح نفسها كالمشهور فيها انما حل على الزوج
كانت لها في حلتها على ان تنكح نفسها وتبيع في متاخره في قوله وهو ينكح من بعد النكاح
ولو ينكح بالحق وهو كقول ابن الحاجب والنظر لباكن الجسد وفيه قال ابن عسك
تقييد الخلاق الذي هو النظر لباكن الجسد كما هو الرواية خلافاً لقال ابن حبيب من
تلك في تقييد او تحريم او كاعية او مباحة او غير ذلك من محاسنها فنظر شتيان
حرم على انفه واسببه التلذذ في منها ان يملكها رزاه ايضاً يحرم على من زاد وكذا
ان نكح الرضا عنها او معصمها فله في اوقاف النكاح احتراز ابن الحاجب بالنظر الى باكن
الجسد والنكاح الزوجي هو ما جاز لا يحرم بالانكاح حكاية ابن شبيب وهو الموكلة ان عمر
ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه ذهب كانه جارية فقال له كانهما ما كانت كشيئتهما
الباجي يريد نكاح ابن عوف ما تستر من جسدها القلب اللينة قال ويكره الجمع بين
البرائة وقول ابن شبيب بان يحمل قول ابن شبيب على نكاح الوجه لغير فصل اللثة او يفيده
ما من الرواية بغير الوجه قوله كالمالك ينبغي ان ينكح على كل ما تقدم من حرمة النكاح
ح قوله وهو وجوبه او يفسد او يكره اي وجوب الترتيب قوله وانتسير لو قدرت اية
ذكر احرم هو كقول ابن التلخيص وحصر ذلك ان قال ابن ابيزكريا كانت كراوية منها
في كرايم يكره ان يتزوج الاخر لا يجوز الجمع بينهما انتهى ويكره التفتير من
الجماعين فخرج المرأة مع ام زوجها ومع ابنته قال في التوضيح ما نكح امة اقررت المرأة

والاول

بلا والله كواجب ان لا يستبرأ من النكاح ولا يصح له ان يتزوج من غير ان يملك ما يملكه الرجل
في النكاح من حيث هو الزوج لان النكاح ليس بالبيع ولا الهبة ولا هبة ولا هبة ولا هبة
انما هو احدى العشرة الغريبة واما بهما من العشرة فليس هو
الاول بعينه فالانكاح واجب بالعرف في غير شتيان ومن قال انما يجب النكاح
ان تزكو عليها نصف ما يقضيه من العجل وهو خمسة وعشرون ثم نصفها
والغرماء بما يقضي لهم ثلثه في شتيان في نصفها وهو خمسة وعشرون
كل من تزوج من ان ينكح بها وليس له ان ينكح نفسها كالمشهور فيها انما حل على الزوج
كانت لها في حلتها على ان تنكح نفسها وتبيع في متاخره في قوله وهو ينكح من بعد النكاح
ولو ينكح بالحق وهو كقول ابن الحاجب والنظر لباكن الجسد وفيه قال ابن عسك
تقييد الخلاق الذي هو النظر لباكن الجسد كما هو الرواية خلافاً لقال ابن حبيب من
تلك في تقييد او تحريم او كاعية او مباحة او غير ذلك من محاسنها فنظر شتيان
حرم على انفه واسببه التلذذ في منها ان يملكها رزاه ايضاً يحرم على من زاد وكذا
ان نكح الرضا عنها او معصمها فله في اوقاف النكاح احتراز ابن الحاجب بالنظر الى باكن
الجسد والنكاح الزوجي هو ما جاز لا يحرم بالانكاح حكاية ابن شبيب وهو الموكلة ان عمر
ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه ذهب كانه جارية فقال له كانهما ما كانت كشيئتهما
الباجي يريد نكاح ابن عوف ما تستر من جسدها القلب اللينة قال ويكره الجمع بين
البرائة وقول ابن شبيب بان يحمل قول ابن شبيب على نكاح الوجه لغير فصل اللثة او يفيده
ما من الرواية بغير الوجه قوله كالمالك ينبغي ان ينكح على كل ما تقدم من حرمة النكاح
ح قوله وهو وجوبه او يفسد او يكره اي وجوب الترتيب قوله وانتسير لو قدرت اية
ذكر احرم هو كقول ابن التلخيص وحصر ذلك ان قال ابن ابيزكريا كانت كراوية منها
في كرايم يكره ان يتزوج الاخر لا يجوز الجمع بينهما انتهى ويكره التفتير من
الجماعين فخرج المرأة مع ام زوجها ومع ابنته قال في التوضيح ما نكح امة اقررت المرأة

خروج
سنة

سنة

ع

[illegible]

اهل
 ولاية بصره و جملته كذا اشركه في
 عهد النجاشي ان يجهرها بالعريدين
 معروفة فاعلموا و تعلم ان عامي المهدي و زورقيلة ازهر و جاز استه الحكم
 الشريفة

五

الحمد لله

والشمس

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
بغير هدايته

موسیقی

ازمهر الهم
مهر الهم

و

جمله
مختار

卷之四

والا ان كان عيشته في الدنيا كالمستقيم من غير ان يكون له ما يخلو في نفسه او ما يكون له ما
لا يستعمل فيه وما لا يملكه الا في الدنيا فلهذا لا يكون له ما يخلو في نفسه او ما يكون له ما
جواب الاجابة انني وهو في الدنيا كالمستقيم من غير ان يكون له ما يخلو في نفسه او ما يكون له ما
اعلى حد اذ ان الله اودعها في القدر المصير اليه كذا في نفسه فيمكن ان يكون له ما يخلو في نفسه او ما يكون له ما
مكتوب وادرج ستر الجدران تحت الكاف من قوله كبر ستر حرير على ان من شأنه ان يخلو في نفسه او ما يكون له ما
خفي في مثل هذا ليكن غير احدى قائله قوله لا مع لعب مباح معكوف على
مخروف دل عليه اليسا فان تترك الاجابة مع منكر لا مع لعب مباح بك القربا قوله
وكثرة زحام با على مخروف معكوف على مخضراي ولم يكره زحام وكذا قوله واغلاق
باب دونه ومثله في البضلات علقها تنبأ وما باردا ما الزحام في سماع
ان القاسم لم في التخلل للزحام سعة وله اشار في الرسالة واما اغلاق الباب في
الجواهر واغلاق باب دونه قال ابن عربي في ما ذكره من غلق الابواب والقبول والقواب
اغلق انني قلت انك وفيه ولفظه وليس بممكن من اما اللفظ بمقال ابن عربي
الغفور وكذا في از وحده زحام او غلق دونه الباب ارجع ايضا واما اللفظ فلا
سم الثلاث مسموع بانفا وفي مصر في خلاف والفعل الثلاثي مضموم في البعض
ولذلك قال ابن العربي الاسود الذي وما فعل الفهم في غلبته وما فعل الباب
الدار مغلق وان اياه يصح ان يكون الابا المستعمل في ان عبيد ما يتكفل وقد
استوفينا الكلام عليه في تكميل التفسير وتحليل التعقيد في قوله ولا تختص
بجلا منه هكرا في النسخ وصوابه وتختص باسقاط كوال ضمير في تختص بعد
على الضمة الموهوبة اي وتختص الضمة الموهوبة بالنوبة دون نوبة الضمات بتضيها
لنوتها فتكون لها يومان وتنفى ايام الفهم على حالها بخلاف هبة النوبة من الزوج
بان الراهبة حينئذ قد كالعدم وما يخبر هو نوال اليوم باء اكا والنسوة اربعا
كلت ايام الفهم من المسئلة الاولى على حالها وبن الثانية ثلاثة ايام من غير
السلام وينبغي انما اوهبت الزوجان في مثل هذا اذ ان الاسقاط او غلبت الزوج

الاول

الاول

الاول

فان اذ ان كان عيشته في الدنيا كالمستقيم من غير ان يكون له ما يخلو في نفسه او ما يكون له ما
لا يستعمل فيه وما لا يملكه الا في الدنيا فلهذا لا يكون له ما يخلو في نفسه او ما يكون له ما
جواب الاجابة انني وهو في الدنيا كالمستقيم من غير ان يكون له ما يخلو في نفسه او ما يكون له ما
اعلى حد اذ ان الله اودعها في القدر المصير اليه كذا في نفسه فيمكن ان يكون له ما يخلو في نفسه او ما يكون له ما
مكتوب وادرج ستر الجدران تحت الكاف من قوله كبر ستر حرير على ان من شأنه ان يخلو في نفسه او ما يكون له ما
خفي في مثل هذا ليكن غير احدى قائله قوله لا مع لعب مباح معكوف على
مخروف دل عليه اليسا فان تترك الاجابة مع منكر لا مع لعب مباح بك القربا قوله
وكثرة زحام با على مخروف معكوف على مخضراي ولم يكره زحام وكذا قوله واغلاق
باب دونه ومثله في البضلات علقها تنبأ وما باردا ما الزحام في سماع
ان القاسم لم في التخلل للزحام سعة وله اشار في الرسالة واما اغلاق الباب في
الجواهر واغلاق باب دونه قال ابن عربي في ما ذكره من غلق الابواب والقبول والقواب
اغلق انني قلت انك وفيه ولفظه وليس بممكن من اما اللفظ بمقال ابن عربي
الغفور وكذا في از وحده زحام او غلق دونه الباب ارجع ايضا واما اللفظ فلا
سم الثلاث مسموع بانفا وفي مصر في خلاف والفعل الثلاثي مضموم في البعض
ولذلك قال ابن العربي الاسود الذي وما فعل الفهم في غلبته وما فعل الباب
الدار مغلق وان اياه يصح ان يكون الابا المستعمل في ان عبيد ما يتكفل وقد
استوفينا الكلام عليه في تكميل التفسير وتحليل التعقيد في قوله ولا تختص
بجلا منه هكرا في النسخ وصوابه وتختص باسقاط كوال ضمير في تختص بعد
على الضمة الموهوبة اي وتختص الضمة الموهوبة بالنوبة دون نوبة الضمات بتضيها
لنوتها فتكون لها يومان وتنفى ايام الفهم على حالها بخلاف هبة النوبة من الزوج
بان الراهبة حينئذ قد كالعدم وما يخبر هو نوال اليوم باء اكا والنسوة اربعا
كلت ايام الفهم من المسئلة الاولى على حالها وبن الثانية ثلاثة ايام من غير
السلام وينبغي انما اوهبت الزوجان في مثل هذا اذ ان الاسقاط او غلبت الزوج

والا

الاول

الاول

الاول

[illegible]

مفتوح و غیر

الحمد لله

[illegible]

ويعني الله

الحمد لله
الذي هدانا لهذا

卷之四

والاخر من اجل ان كل واحد من هذه الاربعة لا يخلو عن
شيء من هذه الاربعة بل كل واحد منها يخلو عن
الاربعة انما هو كقولنا وكذا هو كقولنا
وانزلوه عنها الحرفية الثالثة لان من هو
انما هو كقولنا وكذا هو كقولنا
لان من هو كقولنا وكذا هو كقولنا
والثالث من هذه الاربعة هو كقولنا
به ان لم يكن من هذه الاربعة على
المعصية من هذه الاربعة على
واما الاكراه على الاربعة
اكراهها وهو كقولنا وكذا هو كقولنا
في ذلك لا يكون كراهها
لحم الخنزير والسجود لغير الله تعالى
او من يرضى بها ولا يزوج لها
حوادثها وكذا هو كقولنا
والله الذي خيره والبر والحق
على كل من الكبر مع كبره
المعاصي فيها من هذه الاربعة
المعاصي والافعال الجيدة
من المعاصي وهو كقولنا
الطهر هو كقولنا
منها من هذه الاربعة
ابو الحسن في قوله جاء انظر هذا وامر من كل كلام الحبيب على الضربين كادوا ولم يولدوا

الافعال

والاخر من اجل ان كل واحد من هذه الاربعة لا يخلو عن
شيء من هذه الاربعة بل كل واحد منها يخلو عن
الاربعة انما هو كقولنا وكذا هو كقولنا
وانزلوه عنها الحرفية الثالثة لان من هو
انما هو كقولنا وكذا هو كقولنا
لان من هو كقولنا وكذا هو كقولنا
والثالث من هذه الاربعة هو كقولنا
به ان لم يكن من هذه الاربعة على
المعصية من هذه الاربعة على
واما الاكراه على الاربعة
اكراهها وهو كقولنا وكذا هو كقولنا
في ذلك لا يكون كراهها
لحم الخنزير والسجود لغير الله تعالى
او من يرضى بها ولا يزوج لها
حوادثها وكذا هو كقولنا
والله الذي خيره والبر والحق
على كل من الكبر مع كبره
المعاصي فيها من هذه الاربعة
المعاصي والافعال الجيدة
من المعاصي وهو كقولنا
الطهر هو كقولنا
منها من هذه الاربعة
ابو الحسن في قوله جاء انظر هذا وامر من كل كلام الحبيب على الضربين كادوا ولم يولدوا

عليها
الافعال

عليها
الافعال

وهو وحدها اعلم ان الزوجة لما استنكحت التعيين واليمين او من بعده
 استراد عنها الزوجة في نشر المودة قال وكثيرا ما يقع شبهة في هذا
 في تزوج امير او غيره على حرام او سبب من الحكمة او عن غيره
 بينهما ما يكره ويفرأه الكسبان من غير علم على التعليق والى كماله
 محتاجا بمسئلة المرونة وفيه نكراه لا يلزم من دالة اليمين على التعليق في
 الطلاق كونه كذا في التزويج ان الطلاق لا يعقله عام ولا غير في غير زوجة
 بكونه كذا في مع النسيان وانه صريح في الدلالة على التعليق والتعريف بعقله
 العوام في غير الزوجية واذا ايجز من الكلام وغيره وادار يستعمل القابل
 هو اراد به معنى تحريره كعامة الزوجية وانه صيرها كاخته او خالته او
 معنى انها كالمال وان اراد الاول لم يلزمه نكاحي وان اراد الاخير لم يلزمه التحريم وكذا
 ان لم ينو شيئا الا لاتباع العروم بالنكاح فلوله الا بغير التلاط على الاصح
 في كره هذا الفرع في هذا العمل من التوضيح وقال العاتق في كنهه بما يقتضيه التكرار
 وقال قبل النكاح كلما تزوجت ثلاثة فهي كالمال وفيها نكاح ابن المواراة
 يلزمه نصف الصراف ولو بعد الثلاث تكميلات وقال التوفيق وعبر الحميد
 وغيرهما الصواب الا مشي عليه بعد الثلاث انتهى والى اسفل في شرح
 المواراة انما عتق فبطلت تكرر عليه كلما تزوج منها ويلزمه نصف الصراف وكذا
 عقد النكاح في واحدة منه من الاثر يكرر نكاحه في واحدة ثلاث مرات في تزويج
 بها رابعة قبل ان تزوج رجلا بلا يلزمه لها صرافا لانه نكاح باحل وهي كالمال
 ثلاثا تزوجت قبل رجلا صرافا قبل النكاح انتهى قال صاحب المناهي عز
 ان الم بعثر عليه الا بعد الوقوع انتهى وقال ابن عمر عن ابن المواراة انه
 يلزمه نصف الصراف كلما تزوجها ولعله يريد في الموضع الذي ثبت بالم
 يستكمل الثلاث او بعد استكمالها وبعد رجوع في العقد انتهى بعد الثلاث
 وان الم ثبت العقد لم يجب الصراف سواء له نكاحها او لا انما هو انما هو

الفرق

انقص من المهر ان يدا من زواجها او تطلق عليه والقياس الا انما هو
 الفاعلة المتفرقة وهو ان لا يترتب عليه مقصود ولا يضرع المقصود ما
 ليحاط اليك وهو حاصل في العقد الذي ذهب بعض الفقهاء قال
 هو من مال الوفاة المهر من غير ان يكون على ما في العقد فانه لا يجوز
 ولا يستحق عليه صرافا ان تزوجته وامر في غير ان يكون الشريك منه او منها
 ولنا هذا ايدى وهي ان تزوجها عقيب خلاف ان شارة الا ان يكون في
 بل يكف بقض الكسار مثل كلما لا يباح له زواجها انتهى وفيه من التوضيح
 قوله في كل حرة راجع للمسئلة الثانية فيك فلوله ولم في المصرية
 في غيرها كذا ليس ضرورة ان يكون الا تزوج مصرية كما قيل في كره ضرورة
 ان يضر كل مصرية تزوجها كالمال فلوله وان قال ان لم تزوج من المصرية فهي
 كالمال من تزوج من غيرها غير كالمال فلوله وان قال انما يلزمه الطلاق اذا
 تزوج من غيرها قبلها هذا ان عند المصنف على ما بينه في التوضيح فاولا ان
 على المرونة الا ان الماهر الجواهر والثاني فيهم اللخصي ولم يجرح هذا على
 الشاخي وهو قول سحنون بالابقاء وما نسب للجواهر رجم انه كالمهر المرونة
 يعني نهويب البراءة عي ومما قال المصنف نكح والى فيهم اللخصي وابن عمر
 عليه عرا ابن عمر السعدي وغيره وما اخصر في حيل ابن عمر في المفسر
 ويدها ان قال ان لم تزوج من العيس كالمال في كل امرأة تزوجها كالمال لزمه
 الطلاق ومما يترجح من غير هذا اللخصي عن سحنون ما بحث فيما يترجح من غير
 العيس كالمال ويخوف عنها من ان لم تزوج من العيس كالمال وامر ان كالمال
 والا ان قصد القابل ان كل امرأة تزوجها قبل ان تزوج من العيس كالمال
 كالمال ابن عمر اذهب المحرم مثل ما في المرونة ان شئتم هذا على الخلاف بين الاقل
 بالان يضر من ولد او ما اكثر في غير مسئلة او في المباح ما على ان
 يضر من غيرها او تعليق في قوله ان معناه على الاول جملة وعلى الثاني شركة

وتفريقهما عما تقدم من افعال اللغوي واضع واعني من الواجب عليه حال
النفس في المحل من غير ان يكون الزوج من غير النكاح العار بالالة
فقد انشأ الفاعل يترجم الزوج من كل ما هو في حال ما يترجم اليه
في قوله واحته واستعماله في المحل فلو انشأ الزوج في المحل
الولاية على المحل الذي يترجم فيه الكلا وانما يترجم وقت وقوع المخلوق عليه
لا وقت الخلق فان كانت المرأة زوجته وقت وقوع المخلوق عليه لزم
الكلا والاولا قوله المخلوق لها يريد او عليها بانها مملوكة المخلوق
بكلانها المتفرقة من هذا مقتضى مسئلة زينب وعرة من كتاب الايمان
من المرونة خلا في كتاب الايمان بالكلا ومنها قوله روي ما عا
نفت مرة حياتها معكوي على قول ولزم في الحصرية ومرة من روي على
انه باع لزم ويجوز نصه على الكفر اي ولزم في التميز في قول ما عشت مرة حيا
تھا قوله والتلك مرة وحيد على غاربك او واحدة باينة او واحدة
بخلت سبيلك او اخلت ليمت هذا الالفك سواء على المشهور
اما البينة بثلاث فخل بها ام لا واما احبلك على غاربك فقال في كتاب
التحريم والتملك من المرونة هي ثلاث ولا ينفك عن هذا الا بقوله احد
وقد ابقى من الكلا في كتاب التحريم وهذا لا ينفك عن قوله ولا ينفك
كتاب محمد بن يوسف في قوله واحدة باينة وادخل في كتاب
التحريم والتملك من المرونة وان قال الله بعد البناء انت كمال واحدة با
ينة بل هي ثلاث او قال الله الخ في ما هلك او استسرى او ادخل او اخرج
يريد بالكلية واحدة باينة فهي ثلاث فخص في الكتاب بما بعد البناء واعل
المصنف سكت عن هذا لعدم لوضوحه وقد يترك ان الضمير من قوله
ونواها يعود على واحدة باينة كما في المرونة واقتصر المصنف
على قوله ادخل في دور ما عشت في المرونة لانها خفيها به في حرمها

المصنف

المصنف فيها خلقت سبيلك انما هو زوج واحدة باينة واليه في قوله
بسيقوله وثلاث الا ان ينفك او اقل مكلدا من خلقت سبيلك في قوله
عليه السلام واليه في قوله ثلاث الا ان ينفك او اقل مكلدا من خلقت سبيلك
سبيلك والدم ودهنتك ورجلكم ثلاثا او اقل مكلدا من خلقت سبيلك
او عليه او باينة او اقل العشرة ارجل الاستثناء فانما ان على كالعينة والدم
ولحم التحريم فقال في كتاب التحريم والتملك هي ثلاث وان لم يترجم بها الكلا فقال
ابو الحسن الضمير ولو كان قبل البناء وقال ارجل واحدة لزم وانما ارجلكم ورجلكم
ثلاثا هلك وخلقته مبرية وباين قال في قوله ينفك في قوله في الكتاب المذكور
بمثل ما هلك في المحل والمشتبه من قوله سبيلك وانما ان حرام
فكر ان قال عليا لم ينفك فانه الاخص بخلاف ما يان وانما انقلب اليه من
الكل حرام فلم ينفك عليه على هذا الوجه الذي في كسر المصنف واخر في التحريم
ان قال ما انقلب اليه من اهل حرام او قال ما انقلب اليه حرام ولم يذكر الاهل
فهو كلاف وان قال حاشيت الزوجة لم ينفك او اقل مكلدا من خلقت سبيلك
الا هل واختلف اذا قال ما انقلب اليه حرام ان كنت في باسرة او لم اضر بك
فقال ابن القاسم لا ينفك من زوجته لانها خرجت من المهر حرة وفتح يمينه عليها
عليها انه لم ينفك عنها با التحريم وانما اراء غيره فان قالوا انما قال لا ينفك او لم
انك اليوم في رقيقه احراز راقته ينفك من رقيقه ولا ينفك منه وقال اصح ينفك
في الزوجة وفي العبد انتهى ومنه اختصار ابن شامس ولم ينفك ما انقلب اليه
المصنف وحكي في التوضيح عن ابن العربي انه قال يلزمه انما قال ما انقلب اليه
حرام ما يلزمه في قوله الدلال على حرام وهو الكلا والان ينفك فانما او مكلدا
للضمير او لم ينفك من اهل قوله وثلاث الا ان ينفك او اقل مكلدا من خلقت سبيلك
فقد وانما انقلب اليه لم ينفك اهل على واحد ولم ينفك في جارك
بغير ما حكى اللغوي ما ينفك من الخلاف فان قالوا انها واحدة لم يدخل

ما لا يثبت عليه من ان الامور من غير ان يكون لها
 ان يثبت على امر من غير ان يكون له ما يثبت عليه
 ان يثبت على امر من غير ان يكون له ما يثبت عليه
 هذا ما في السواد وروايت ما تقدم في قوله واعتق بعلته وكرر في قوله
 في باب الايمان ان لا يثبت ما كانه استشعر هذه في التوضيح ان قالوا ان
 بكلامه انما كان في قوله انما او مني ما او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 قال الاستاذ الطر كونه هذه الترجمة بالشريعة لغيره في شرح
 الشافعي وفي قوله انما او مني ما او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 من نص يفع المنجز من المعلوم فالت كمال في ثلث من نص يفع مع المنجز تمام
 من المعلوم وهو من نصه اي حقيقته وهو الذي انما او مني ما او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 ما يعمل عليه وفيه كذا من عرفته تمام كلامه وفيه عليه او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 اي منجز المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 او ان لم يكن هذا الحجر حجر اوله في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 المحاسب حيث له في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 ان يفع على ما ان يفع في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 او يفع على ما ان يفع في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 لو كان له في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 وناقير النجوم عند من عرفته تمام كلامه وفيه عليه او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 السلام تلك غير عرفت ونقله عن بعض الشيعة والذين في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 سماع عيسى من كتاب الايمان بالكلية من ان الامور انما او مني ما او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 السماء عند الراي في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 السلام في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 السلام في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث

وهذا هو
 الذي هو
 في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث

لا يثبت على امر من غير ان يكون له ما يثبت عليه
 ان يثبت على امر من غير ان يكون له ما يثبت عليه
 ان يثبت على امر من غير ان يكون له ما يثبت عليه
 هذا ما في السواد وروايت ما تقدم في قوله واعتق بعلته وكرر في قوله
 في باب الايمان ان لا يثبت ما كانه استشعر هذه في التوضيح ان قالوا ان
 بكلامه انما كان في قوله انما او مني ما او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 قال الاستاذ الطر كونه هذه الترجمة بالشريعة لغيره في شرح
 الشافعي وفي قوله انما او مني ما او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 من نص يفع المنجز من المعلوم فالت كمال في ثلث من نص يفع مع المنجز تمام
 من المعلوم وهو من نصه اي حقيقته وهو الذي انما او مني ما او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 ما يعمل عليه وفيه كذا من عرفته تمام كلامه وفيه عليه او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 اي منجز المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 او ان لم يكن هذا الحجر حجر اوله في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 المحاسب حيث له في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 ان يفع على ما ان يفع في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 او يفع على ما ان يفع في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 لو كان له في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 وناقير النجوم عند من عرفته تمام كلامه وفيه عليه او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 السلام تلك غير عرفت ونقله عن بعض الشيعة والذين في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 سماع عيسى من كتاب الايمان بالكلية من ان الامور انما او مني ما او ان كلفتك فانت كمال في ثلث
 السماء عند الراي في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 السلام في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث
 السلام في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث من المعلوم في كمال في ثلث

انه

والاخرى من المالكين...
المستطيف...
وسير العبر...
تلويع...
كالعبد...
في المصنف...
بها...
في المدونة...
مثل ان...
المعروف...
كلاهما...
التد...
الوقوف...
بهره...
حت...
الحاكم...
مشكل...
تعيير...
فيهم...
الخير...
واحدة...
الفر...
نوف...

63

والاخرى من المالكين...
المستطيف...
وسير العبر...
تلويع...
كالعبد...
في المصنف...
بها...
في المدونة...
مثل ان...
المعروف...
كلاهما...
التد...
الوقوف...
بهره...
حت...
الحاكم...
مشكل...
تعيير...
فيهم...
الخير...
واحدة...
الفر...
نوف...

على ما لا ينفك ان التسمية في قلب الامام من جهة
 الامام انما هي من جهة طهارة القلب لا من جهة
 رادفها في قوله تعالى **باب** **اللعان** **قوله** بلعان
 معتل متعلق بمحذوف اي يثبت العمل بلعان معتل بل عليه قوله ينبغي حمل
 وبه يصح المعنى **قوله** ولو تصادفنا على نفيه يريد بلبان من لعان الزوج
 وهذه من الزوجية كذا قال ابن عسرو وغيره **قوله** فليطأ في الزامه به
 وعدمه ونفيه اقول لا بل طأ في الزام الزوجية بالولد وعدم الزامه ونفي
 الولد ثلاثة اقسام اولها وهو كفوا ابن الحاجب والترمه متره ولم يلزمه متره وقال
 بنعيم متره وعلى ترتيبه **قوله** وان بسواك هذه الغلو عليه السلام
 لعل عرفا نزع ابن عبد السلام فيهم الائمة من هذا الحديث ان الاستبالة
 لا يثبت عليها في اللعان وانها لا تصح كقصة في الذكوة اعلمه واداء اللعن
 ان يسلك بذلك مسلك التعليق وزاد بالزم عكس العلة وقال ولو كان
 لا يوارى اسود ينفع ما من الحبيسة فولدت ابصر وانكرها بنعيم يداك
 لانه لا يكره ان كان اباه ابصر يعني انه لا يكره ان يقال لها هنا لعله نزع
 عرفا من عرفه لا يلزم من نفي الكفر نفي مكلف الاحتمال وهو من لوازمه
 عليه السلام لعله عرفا نزع وقال ابن عبد السلام ان كلام الخصم المعنى
 لا يمكن ان يقال هنا لعله نزع عرفا واضح بطلانه ضرورة انه لو كان وكذا
 سير العذر ان انزل في الشواهد عن الموازنة من انكر حمل المرأة لا يكره وكره
 العشي منه للفرج لم ينعجه وكذا في الخبر فقد يخرج منه الفرج ابن عرفة ونحو
 معصوم قوله في كتاب الاستبصار من العرونة ان قال المايح كتب الحديث وانزل

ولله

ولله ما لا ينفك ان التسمية في قلب الامام من جهة
 الامام انما هي من جهة طهارة القلب لا من جهة
 رادفها في قوله تعالى **باب** **اللعان** **قوله** بلعان
 معتل متعلق بمحذوف اي يثبت العمل بلعان معتل بل عليه قوله ينبغي حمل
 وبه يصح المعنى **قوله** ولو تصادفنا على نفيه يريد بلبان من لعان الزوج
 وهذه من الزوجية كذا قال ابن عسرو وغيره **قوله** فليطأ في الزامه به
 وعدمه ونفيه اقول لا بل طأ في الزام الزوجية بالولد وعدم الزامه ونفي
 الولد ثلاثة اقسام اولها وهو كفوا ابن الحاجب والترمه متره ولم يلزمه متره وقال
 بنعيم متره وعلى ترتيبه **قوله** وان بسواك هذه الغلو عليه السلام
 لعل عرفا نزع ابن عبد السلام فيهم الائمة من هذا الحديث ان الاستبالة
 لا يثبت عليها في اللعان وانها لا تصح كقصة في الذكوة اعلمه واداء اللعن
 ان يسلك بذلك مسلك التعليق وزاد بالزم عكس العلة وقال ولو كان
 لا يوارى اسود ينفع ما من الحبيسة فولدت ابصر وانكرها بنعيم يداك
 لانه لا يكره ان كان اباه ابصر يعني انه لا يكره ان يقال لها هنا لعله نزع
 عرفا من عرفه لا يلزم من نفي الكفر نفي مكلف الاحتمال وهو من لوازمه
 عليه السلام لعله عرفا نزع وقال ابن عبد السلام ان كلام الخصم المعنى
 لا يمكن ان يقال هنا لعله نزع عرفا واضح بطلانه ضرورة انه لو كان وكذا
 سير العذر ان انزل في الشواهد عن الموازنة من انكر حمل المرأة لا يكره وكره
 العشي منه للفرج لم ينعجه وكذا في الخبر فقد يخرج منه الفرج ابن عرفة ونحو
 معصوم قوله في كتاب الاستبصار من العرونة ان قال المايح كتب الحديث وانزل

Copyrighted material

مستند في كل ما يتعلق بالزواج والطلاق والنفقة والعدة
في السجدة كما في كتابه المستند في كل ما يتعلق بالزواج والطلاق والنفقة والعدة
المصنف بالاعتماد على ما في كتابه المستند في كل ما يتعلق بالزواج والطلاق والنفقة والعدة
عن الاعوان والاعوان ان يرجع اليه في كل ما يتعلق بالزواج والطلاق والنفقة والعدة
فيه والعرويين المروءة والرجل في كل ما يتعلق بالزواج والطلاق والنفقة والعدة
على نفسه بالزواج والطلاق ان يرجع عن الاقرار به ونكول الرجل عن الاعوان كالافرار
منه على نفسه بالزواج والطلاق ان يرجع عن الاقرار به ونكول الرجل عن الاعوان كالافرار
لك ان ما عسى عنه في التوضيح من نصيب الفلور فيقول رجوع الرجل وهم كما ان نقل
كلام ابن رشد هذا لو اسكت المتكلم في افعال ابن عرفة والمصنف في التوضيح فهو
ولو ادعى المصنف ان يسلطه كبريخته ابن رشد في التوضيح من افعال ابن عرفة ولو ادعى
اليه في قبول المروءة على الاعوان فيهما **تكميل** قال ابن عرفة في تكميل
غير الخوف ما حاصله لو نكحت المروءة عن الاعوان فقال ابن عرفة في تكميل
وابو علي ابن خلدون في قبول رجوعها اليه في تكميل ابن عرفة في قبول رجوعها
عراقرها بالزواج والطلاق الكاتب وابو عمار في عدم قبول رجوعها في تكميل
بالقبول على عدم قبول رجوع من سلم اعذار يشتهر بحقوقه لان الاعوان الزوج
كيشته عليها ولما انها قد حرم بها بالقبول على عدم قبول رجوع من نكل عن
بميزان الحلف بها ورد انقباسا في بكر الاول بالقبول في الحق في الزنى للقبول
والاعوان فيه حوله للزواج وهو يفتا عصفه ان كانت امه او غير محصنة وبيان
الاقرار بالزنى اقرار بما لم يثبت الا به وبالاعوان اقرار بما ثبت بزيادة عليه
وهو ايمان الزوج بهما حاصل المستدلاله في نحو سبعة اوراق وقال البيان
عن حجة ان في الموازنة عن ابن الفاسم مثل قول ابن بكر والسجدة في العتية مثل قول
ابن الكاتب في عدم اجماع القضاة في قول ابن بكر في عهد اللزوم وغيره
قال وما قاله ابن الكاتب له وجه لتعلق حوله للزواج لا كقول ابن عرفة لانها لا ترجع اليه

الاعوان

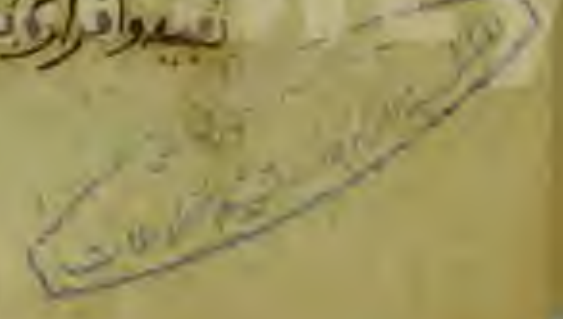
والله اعلم بالصواب والاعوان في كل ما يتعلق بالزواج والطلاق والنفقة والعدة
في السجدة كما في كتابه المستند في كل ما يتعلق بالزواج والطلاق والنفقة والعدة
المصنف بالاعتماد على ما في كتابه المستند في كل ما يتعلق بالزواج والطلاق والنفقة والعدة
عن الاعوان والاعوان ان يرجع اليه في كل ما يتعلق بالزواج والطلاق والنفقة والعدة
فيه والعرويين المروءة والرجل في كل ما يتعلق بالزواج والطلاق والنفقة والعدة
على نفسه بالزواج والطلاق ان يرجع عن الاقرار به ونكول الرجل عن الاعوان كالافرار
منه على نفسه بالزواج والطلاق ان يرجع عن الاقرار به ونكول الرجل عن الاعوان كالافرار
لك ان ما عسى عنه في التوضيح من نصيب الفلور فيقول رجوع الرجل وهم كما ان نقل
كلام ابن رشد هذا لو اسكت المتكلم في افعال ابن عرفة والمصنف في التوضيح فهو
ولو ادعى المصنف ان يسلطه كبريخته ابن رشد في التوضيح من افعال ابن عرفة ولو ادعى
اليه في قبول المروءة على الاعوان فيهما **تكميل** قال ابن عرفة في تكميل
غير الخوف ما حاصله لو نكحت المروءة عن الاعوان فقال ابن عرفة في تكميل
وابو علي ابن خلدون في قبول رجوعها اليه في تكميل ابن عرفة في قبول رجوعها
عراقرها بالزواج والطلاق الكاتب وابو عمار في عدم قبول رجوعها في تكميل
بالقبول على عدم قبول رجوع من سلم اعذار يشتهر بحقوقه لان الاعوان الزوج
كيشته عليها ولما انها قد حرم بها بالقبول على عدم قبول رجوع من نكل عن
بميزان الحلف بها ورد انقباسا في بكر الاول بالقبول في الحق في الزنى للقبول
والاعوان فيه حوله للزواج وهو يفتا عصفه ان كانت امه او غير محصنة وبيان
الاقرار بالزنى اقرار بما لم يثبت الا به وبالاعوان اقرار بما ثبت بزيادة عليه
وهو ايمان الزوج بهما حاصل المستدلاله في نحو سبعة اوراق وقال البيان
عن حجة ان في الموازنة عن ابن الفاسم مثل قول ابن بكر والسجدة في العتية مثل قول
ابن الكاتب في عدم اجماع القضاة في قول ابن بكر في عهد اللزوم وغيره
قال وما قاله ابن الكاتب له وجه لتعلق حوله للزواج لا كقول ابن عرفة لانها لا ترجع اليه

Copyrighted material

ان يكون له اول او غير اول...
او كان بينهما اول مشترك...
حيث وجدناه فكذا يجب الحكم فيما يشترك...
ستشكال بان النساء...
ينبغي ان يحل لتكذيبه نفسه...
لا يحصل الفصح...
لزم ايضا سقوط الحد...
على جوع الخبز...
في الاول...
وتشبهتها...
لما زعم من استحالة...
استشكاله بان يقال...
او في الاول...
مناف لقلوب...
قوله...
فيقول...
باستقلاله...
اصار...
قوله...
فيقول...
لما لم ينفذ...
فيقول...
فيقول...

في قوله

قوله



ان يكون له اول او غير اول...
او كان بينهما اول مشترك...
حيث وجدناه فكذا يجب الحكم فيما يشترك...
ستشكال بان النساء...
ينبغي ان يحل لتكذيبه نفسه...
لا يحصل الفصح...
لزم ايضا سقوط الحد...
على جوع الخبز...
في الاول...
وتشبهتها...
لما زعم من استحالة...
استشكاله بان يقال...
او في الاول...
مناف لقلوب...
قوله...
فيقول...
باستقلاله...
اصار...
قوله...
فيقول...
لما لم ينفذ...
فيقول...
فيقول...

Copy

في قوله ان العباد من العرصة مولد لم يرد في قوله ان العباد من العرصة مولد
ايام فخر ما يشرى في العرصة من العرصة من العرصة من العرصة من العرصة
اعتبار الايام ما لم يفسر في قوله ان العباد من العرصة مولد
مفهوم قوله وعليه الاقل في قوله ان العباد من العرصة مولد
لقد على وجوه ايضا انما يرد لفظة في المرونة واذا حب البايح ان يستنبرك
غاب العنقش على ما كان الخيال له خاتمة في الكساحس ان لم يظن انها المنة
لما ان يد الكساحس ان كان منهيها عن ذلك كما استجلب استبراد التي غاب
عليها الغاصب **قوله** وتواضع العلية او خشنان البايح **قوله**
فالعياض في كتاب العيون من التفسيرات الباري في الراية الجيدة التي تراى
للجراش لا للخرمة وكذا في علية الجوار بسكون اللام وفيل بكسر هاء
تشد يدها والاول الشهور والوخر بسكون النجاء خدسيه واصلة الجير
من كل شيء ايضا وقال الجوهري بلان من عليه الناس وهو جمع رجل على امرئ يشبه
او ربيع مثل حبي وحبية وفي مختصر العيون ايضا بلان من عليه الناس لا تشد
بعله بكسر الجاء واسكان العين مسبووع في الجوع كما قال ابن مالك وعلل جوا
بغير يدر وهو كما قال المراد في جوهري في ستة اوزان منها يعيل كذا ونجم
امثلة الستة للمعركة هو النبيصية وشيخة وفتية وعلية وعزلة وفتية
قوله وحبية من فضله به التميز ان محبته وبه عايد ان على التميز
وله عايد على الموصولة اي ومحبية التميز اهللك من كان يفضي له به لو سلم
وما يصح تانيق التميز المحرور بالياء وعود على الامة **قوله** وكسنترا من
باسم ثم يكلون هذا خاخر بالكلان واما في الرواية بافصى الاجل من كما قال
بعد كسنترا من وكسنترا من وكسنترا من وكسنترا من وكسنترا من
تنبه المكلفة لم يحسن تبع في هذه الفيرة نقل ابن شاسر في العروة وفيل
ابن شاسر عن الفضل ان يريد برجعة تكويل على ما فلا وقوله هو القاري

في قوله ان العباد من العرصة مولد لم يرد في قوله ان العباد من العرصة مولد
ايام فخر ما يشرى في العرصة من العرصة من العرصة من العرصة من العرصة
اعتبار الايام ما لم يفسر في قوله ان العباد من العرصة مولد
مفهوم قوله وعليه الاقل في قوله ان العباد من العرصة مولد
لقد على وجوه ايضا انما يرد لفظة في المرونة واذا حب البايح ان يستنبرك
غاب العنقش على ما كان الخيال له خاتمة في الكساحس ان لم يظن انها المنة
لما ان يد الكساحس ان كان منهيها عن ذلك كما استجلب استبراد التي غاب
عليها الغاصب **قوله** وتواضع العلية او خشنان البايح **قوله**
فالعياض في كتاب العيون من التفسيرات الباري في الراية الجيدة التي تراى
للجراش لا للخرمة وكذا في علية الجوار بسكون اللام وفيل بكسر هاء
تشد يدها والاول الشهور والوخر بسكون النجاء خدسيه واصلة الجير
من كل شيء ايضا وقال الجوهري بلان من عليه الناس وهو جمع رجل على امرئ يشبه
او ربيع مثل حبي وحبية وفي مختصر العيون ايضا بلان من عليه الناس لا تشد
بعله بكسر الجاء واسكان العين مسبووع في الجوع كما قال ابن مالك وعلل جوا
بغير يدر وهو كما قال المراد في جوهري في ستة اوزان منها يعيل كذا ونجم
امثلة الستة للمعركة هو النبيصية وشيخة وفتية وعلية وعزلة وفتية
قوله وحبية من فضله به التميز ان محبته وبه عايد ان على التميز
وله عايد على الموصولة اي ومحبية التميز اهللك من كان يفضي له به لو سلم
وما يصح تانيق التميز المحرور بالياء وعود على الامة **قوله** وكسنترا من
باسم ثم يكلون هذا خاخر بالكلان واما في الرواية بافصى الاجل من كما قال
بعد كسنترا من وكسنترا من وكسنترا من وكسنترا من وكسنترا من
تنبه المكلفة لم يحسن تبع في هذه الفيرة نقل ابن شاسر في العروة وفيل
ابن شاسر عن الفضل ان يريد برجعة تكويل على ما فلا وقوله هو القاري

باب الرضا ع

تكون علة الكاهن انه راجع المحنة فيك كقوله في المرونة وان حفر بليز فوصل
ال جوفه حتى يغور في عذاه حرم والالم يحرم فقال ابن عبد السلام يشرك
في المرونة في المحنة مع كونها واهلة الى جوفه ان تكون عذاه له والالم
يحرم **قوله** لا غلب واكما اضر او يهيمه وانما فيه معاكيف يفر ومسير
عائنه اضر السامع وغلب معكوف على خلقه وانما اضر معكوف على
لبن ويهيمه معكوف على امرأة وانما اضر معكوف على جوار والكاف

الفضة الماتعة الاما او المابل غند موت روحها اليها الاسفل
 من سوره وصوره...
 المصنف في الاختصار على...
 اي فلا حول ولا قوة الا بالله...
 قد وموتها والباير الحامل والت في العصمة والبرجعية على ان كلامه ما زال في
 الباير الحامل به ليل ما بعده والحكم في رة التبعية والتفصيل في الكسرة علم كما
 في المرونة وغيرها **قوله** بل بخصر الحامل او حركته المعروفة في اخر النكاح من
 فواعرة الولد يتحرك لمثل ما يتخلو له ويوضع لمثل ما يتحرك فيه وهو يتخلو في
 العادة تارة لشهر يتحرك لشهر وكوضع لستة وتارة لشهر وخمسة ايام يتحرك
 ك لشهرين وثلاث ويوضع لستة وتارة لشهر ونصف يتحرك لثلاثة ويوضع لستة
 ولذا لا كما يعشرون ثمانية وكما ينقص الحامل عن ستة **قوله** او حبسته فادرس
 انما حبسه غيرها **قوله** واقامت البينة في بعض النسخ هكذا باليعمل الياف
 المتصل بعلامة التانيث ونصب البينة على المعجولة وهي خير من النسخ التي
 فيها واقامة البينة بالمعصر المصاب المعكوب لادامه من الفصلين المعقول
 وهو ما بعد حلقها وعامله وهو مريض با حيشي **قوله** ثم بينة بالحياة وقيل
 هذا الذي حرناه هي التي تشهد بملكها للغايب اي ثم ابع بعد ستة ثروت
 الملك والسفراري من بينة بالحياة اما البينة الاولى واما غيرها فنقول
 للعدلين المودعين العوز هذه الخار التي حرناها هي التي تشهد بملكها
 للغايب عند القاضي فلان هذا ان كانت بينة العوز هي بينة الملك وان كانت غير
 ها ما نعلم فنقول هذه الخار التي حرناها هي التي تشهد بالبينة الاولى بملكها
 الاخرى ويقع في بعض النسخ تشهدنا وهو فاعر على الوجه الاول في بعضها تشهد
 بينا للمعز او هو اول لشهر للودعين **قوله** اذا كانت الثانية هي
 الاولى فكيف عها عليها وهل هذا الا عطف النسب على نفسه **قوله** فلت

كشمس
 كشمس
 كشمس

ساقا

الفضة الماتعة الاما او المابل غند موت روحها اليها الاسفل
 من سوره وصوره...
 المصنف في الاختصار على...
 اي فلا حول ولا قوة الا بالله...
 قد وموتها والباير الحامل والت في العصمة والبرجعية على ان كلامه ما زال في
 الباير الحامل به ليل ما بعده والحكم في رة التبعية والتفصيل في الكسرة علم كما
 في المرونة وغيرها **قوله** بل بخصر الحامل او حركته المعروفة في اخر النكاح من
 فواعرة الولد يتحرك لمثل ما يتخلو له ويوضع لمثل ما يتحرك فيه وهو يتخلو في
 العادة تارة لشهر يتحرك لشهر وكوضع لستة وتارة لشهر وخمسة ايام يتحرك
 ك لشهرين وثلاث ويوضع لستة وتارة لشهر ونصف يتحرك لثلاثة ويوضع لستة
 ولذا لا كما يعشرون ثمانية وكما ينقص الحامل عن ستة **قوله** او حبسته فادرس
 انما حبسه غيرها **قوله** واقامت البينة في بعض النسخ هكذا باليعمل الياف
 المتصل بعلامة التانيث ونصب البينة على المعجولة وهي خير من النسخ التي
 فيها واقامة البينة بالمعصر المصاب المعكوب لادامه من الفصلين المعقول
 وهو ما بعد حلقها وعامله وهو مريض با حيشي **قوله** ثم بينة بالحياة وقيل
 هذا الذي حرناه هي التي تشهد بملكها للغايب اي ثم ابع بعد ستة ثروت
 الملك والسفراري من بينة بالحياة اما البينة الاولى واما غيرها فنقول
 للعدلين المودعين العوز هذه الخار التي حرناها هي التي تشهد بملكها
 للغايب عند القاضي فلان هذا ان كانت بينة العوز هي بينة الملك وان كانت غير
 ها ما نعلم فنقول هذه الخار التي حرناها هي التي تشهد بالبينة الاولى بملكها
 الاخرى ويقع في بعض النسخ تشهدنا وهو فاعر على الوجه الاول في بعضها تشهد
 بينا للمعز او هو اول لشهر للودعين **قوله** اذا كانت الثانية هي
 الاولى فكيف عها عليها وهل هذا الا عطف النسب على نفسه **قوله** فلت

امثلة
 ولو رددت
 من صفة
 فاعلانا
 الارحمة

Copyright © King's College London

حضانه امه من ولد...
 الخبر وايضا العكس لما يلي...
 حضانه الاقرب على بقية اجداد الذكر فانه في بعضه حتى يبلغ غافلا فانه راجع
 الكسب وقال الهام حضانه للبلوغ ومثله في التوضيح انباء عما ذكره ابن عبيد
 السلام انه قال المشهور في غاية امد النفقة انها البلوغ في الذكر ينسرد الشك في
 المذكورة والمشهور في غاية امد الحضانه البلوغ في الذكر ومن غير شك **قوله** ثم
 جرت الام ثم الاب ثم امه ثم الاب جرت الام من قبل امه وبصواعم وفي بعض
 النسخ ثم ام الاب **قوله** او الاكبر منحصرا في ذكره على ملا حكمة الشخص والامه فيقرر
 في علم العربية ان تلوا الخط **قوله** ثم الاخ ثم ابنه يريد وينتهي الجمل للاب كما في
 الحواشي في الامهات فيجوز ان يراد به الجدة والجد والجد والجد والجد والجد
 على تمامه في محله **قوله** وقدم الشفيق ثم الام ثم الاب في الجميع انما ذكره عبد الو
 هاب وابن رشد في الاخت زاع النقص الاخ كما ذكرنا في كمال التفسير **قوله** ورشد
 في عرفه كلام النقص فيه وقال المتكفي احتلف في الشفيعه فيلزم الحضانه
 وفي الا حضانه كما ان عرويه نزلت في حاجه فكتب فاضلها القاضي الجماعة يومئذ
 بتوضيحه هو ابن عمر السلام فكتب اليه بان حضانه له ما جرت مع اليك من عليه امه الى
 سلخانه الامير اي يحيى ابن الامير اي كرواه بما مر باجتماع وفيها الوقت مع القاضي
 المذكور لينظر او في الف حاجه وبالفصيه وكان من مجلسهم ابنه رزق الاجم في
 في الافحه حينئذ بتوضيحه فاقضى القاضي وبعض اهل المجلس بان لها الحضانه
 لا حضانه لها واقضى ابنه رزق وبعض اهل المجلس بان لها الحضانه ورفع في الف الى السلطان
 السلطان المذكور فخرج الامر بالعمل بفتوى ابنه رزق وامر فاضل الجماعة بان يكتب
 بوالف القاضي حاجه فعمل وهو الضراب وهو ما هو عموم الروايات في المعونة وغيره
فكامل في النسخات قال العتق ورده حضانه او المدة المشتركة او الفراء والافاضة

انظر

الحواشي
 الفارسية

في الحضانه بعد ترويض الحاضنه...
 جمع لسيرها معا كما عند ابن الحاجب انه قال بعد ما ذكر الشفيق البعيد وسبقه او
 بعد الام به في ذلك لا يسفك وقال جعفر الشفيق سورا في الفخر وهو انه
 العفة كان المقصود فيهما واحد لا كراي روايات فيهما مختلفه فاشار المؤلف
 الى الخبر في الخلاف من كل واحد من الشفيقين في الآخر ثم ذكر روايات وقال فانكر كيف
 اختلعت الروايات مع الجاهل القليل في بعضها وكأنه خلاف ما اشار اليه المؤلف
 من التسوية بين الجهلين انتهى وقال في التوضيح ما ذكره ابن الحاجب من تسوية بين
 الولي والحاضنه نظر عليه النقص وغيره وهذا يدل ان قصورها جوعدها معا
 وكذا قوله قبل مسير نفقة كالحجارة وقوله في كافر وامرأته فوله وحلف وقولنا صاهر
 في كل واحد منهما فمما فهم يعرفون من ذكره في الحديث غير اختصاصها بالولي في وقت
 الحاضنه **قوله** والحاضر فيض نفقه والشك في الاحتضان اي باجتهاد القاضي
 في جرح النفقة وتقدير قاربه بنفسه كراد الشك في الشك والتعليق التوضيحي **قوله** هـ
باب **البيوع** **قوله** ولزومه تكليف لو قال رجل
 لك اذ لم لانما علم وكأنه اعتمد في انما اشترى الفضي عن ابن الحاجب بالتكليف
 عن الشريفة والخروج عن انما في التوضيح لاقتضاه في المأثور في الثاني بان الاصل
 نص وان الاخره المصلحة يمنع التكليف اما انراه قال بعد ما كان جبر عليه جبر
 حراما فله واجبر على اخراجه وان يعتز او هبته غنيا الا خراجه بالعقود
 الهبة لا الاخراج بالبيع وهبته الشواب والضرفه اخرى ومنها على ان عرويه
 انه قال في النسخ اسرار الحاجب للظاهر مشترك في المصلحة عتقه وحرقة وهبته
 من مصلح فيلزم والعرويه فيضاؤه لانه يبيع عليه موهبة ويمنحه والفقهاء عليه على

Copyright

على كل من كان له من الميراث ما لا يملكه غيره **قوله**
 الضحية فان كان الضحية من الميراث لم يملكه غيره
 تهدية وضحية ليس هو الميراث بل هو ما لا يملكه غيره
 على الاسلام وفي ذلك كذا في المصنف وقالوا في الميراث
 انه بالتهدية والضحية ونحوه من غير فتل ولو كان في ذلك
 المشتري دخل على الميراث او يقتل او يبيع الميراث فيكون
 اشتري من الميراث ويكفر في استنحياله الامام فلا يجوز قتله بعد ذلك او نزل به
 احد من اهل الحرب فيما عدا من احد المسلمين في ذلك كما يحل قتله فان كانت امه
 وفي ذلك ايسر من التمسك لا يقتل في الميراث المسلم من اهل العارز ولو كان له لم يبيح يدي الاسلام
 ثم ان رده عنه وكذا في توضيحه **قوله** وله شتر البائع على قيمته او اقام به اي ان
 اقام به المشتري في ارض الاسلام وان كان يخرج به لدار الحرب منع لما يفتش من اهل
 الكفار على عورة المسلمين كذا في الجواهر وعنه نقله في التوضيح وقوله لا يورث
 عراة الميراث لا يورث الميراث من شتر او على قتله ابو اسحاق وعنه القاسم وقاله ايضا
 المحض وان رده شتر **قوله** والضحية على الاربع كذا هو الذي عكف على قوله لا غير
 ولم يورث الميراث فيه ترجيحها في كتاب التجارة لا ارض الحرب حيث هي كمنتهى **قوله**
زيت تجوز خرج به نحو ثوب مما غاسنه عارضة وزوالها متركز ويجب تبيينه
 ان كان الغسل بفساد **قوله** لا يحرم اشرب به هذا الميراث في السلام في تفسيره با
 المحرم وله نسبه في التوضيح وفيه ان عرفة بان ظاهر اطلاقهم ونحوه من منع
 بيع من السياق في السلام ولو كان ما كثر اللحم للغير في حصول الخرج من حيا
 ثم او صيرورته لهما وفي حصوله كانه لا احتمال عدم حرمة بحدثة بحد **قوله**
 لا كلب حليل اقتصر فيه على القول بالمنع بقتله وان كان ما ذوا فيه ان غير
 المالك من به اخرى بالمنع ومنه في غاية الحسن قوله وحامل مغرب ادراج
 في شركه المعفود عليه يعني ان الحامل لها معفود عليها لا عاقل وكذا قول

لحي

على كل من كان له من الميراث ما لا يملكه غيره **قوله**
 الضحية فان كان الضحية من الميراث لم يملكه غيره
 تهدية وضحية ليس هو الميراث بل هو ما لا يملكه غيره
 على الاسلام وفي ذلك كذا في المصنف وقالوا في الميراث
 انه بالتهدية والضحية ونحوه من غير فتل ولو كان في ذلك
 المشتري دخل على الميراث او يقتل او يبيع الميراث فيكون
 اشتري من الميراث ويكفر في استنحياله الامام فلا يجوز قتله بعد ذلك او نزل به
 احد من اهل الحرب فيما عدا من احد المسلمين في ذلك كما يحل قتله فان كانت امه
 وفي ذلك ايسر من التمسك لا يقتل في الميراث المسلم من اهل العارز ولو كان له لم يبيح يدي الاسلام
 ثم ان رده عنه وكذا في توضيحه **قوله** وله شتر البائع على قيمته او اقام به اي ان
 اقام به المشتري في ارض الاسلام وان كان يخرج به لدار الحرب منع لما يفتش من اهل
 الكفار على عورة المسلمين كذا في الجواهر وعنه نقله في التوضيح وقوله لا يورث
 عراة الميراث لا يورث الميراث من شتر او على قتله ابو اسحاق وعنه القاسم وقاله ايضا
 المحض وان رده شتر **قوله** والضحية على الاربع كذا هو الذي عكف على قوله لا غير
 ولم يورث الميراث فيه ترجيحها في كتاب التجارة لا ارض الحرب حيث هي كمنتهى **قوله**
زيت تجوز خرج به نحو ثوب مما غاسنه عارضة وزوالها متركز ويجب تبيينه
 ان كان الغسل بفساد **قوله** لا يحرم اشرب به هذا الميراث في السلام في تفسيره با
 المحرم وله نسبه في التوضيح وفيه ان عرفة بان ظاهر اطلاقهم ونحوه من منع
 بيع من السياق في السلام ولو كان ما كثر اللحم للغير في حصول الخرج من حيا
 ثم او صيرورته لهما وفي حصوله كانه لا احتمال عدم حرمة بحدثة بحد **قوله**
 لا كلب حليل اقتصر فيه على القول بالمنع بقتله وان كان ما ذوا فيه ان غير
 المالك من به اخرى بالمنع ومنه في غاية الحسن قوله وحامل مغرب ادراج
 في شركه المعفود عليه يعني ان الحامل لها معفود عليها لا عاقل وكذا قول

Copyrighted material

والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليوم الموعود
وليتصور في ذلك ما لا يتصور في غيره
وقد كان في ذلك من الغرر ما لا يحصى
صيرة وخبرة واستشعار فذكر في ذلك الفهرست
ملوك خرو ولوثانيا بعد تفرجه في رسم او صر من جماع عيسى من جامع اليوم
قال ابن الفاسم في رجل وجد مكتلا ملاك حاما واشترى له بدنيار فبرعه ثم قال املاه
له ثمانية بدنيار ان كان في موضع فيه مكاييل فلا حبه وهو حمله صيرة واشترى لها
بدنيار فلما صار به ما قال له اعطه الا ان كيلها بدنيار لم يكن فيه خير ولو وجد غرارة
ملاء لم يكن باسرا في شتر بها بدنيار ولو جاء غرارة فقال له املاه هذه الغرارة
بدنيار لم يكن فيه خير قال ابن الفاسم هذا انما يجوز شتره في ذلك جزا في العالم
يفصل فيه الى الغرارة بان يكون في جزا في وعاء وغيره فيشتريه كما وجد في الغرارة
شتره الكعام بخلاف في المكتل او الغرارة جزا بدنيار ومير قول املاه في ثمانية بدنيار
ان الدوام يفصل الى الغرارة واشترى له كما وجد في جزا في والثاني فصل الى الغرارة ان يشترى
به بمكيال معلوم واشترى له بمكيال مجهول او ما يجوز الشتر او بمكيال مجهول الا في موضع
ليس فيه مكيال على ما قلناه في المرونة وقد اعلنه قوله في هذه الرواية ان كان في موضع
فيه مكاييل لمسا كان لا يجوز ان يفوز له ابتداء املاه في هذه الغرارة بدنيار ان كان يعلم مبلغ
كيلها لم يجوز ان يفوز له في ذلك بعد ان اشترى لها ملاء في كما وجد له ان كان يعلم كيلها فقدم شتر
به اياها جزا في ولو قال الرجل صير لي من كعامك هذا حنة واشترى بها
منك جزا في الما انفق ان يجوز في ذلك لما فيه من الفضة الى الغرارة على ما سألنا
انتم في يوم الله تعالى على علم يحيا عن قول المازري وفيه يقدر في التفسير انه لا فرق
بين ما اجازوه ومنعوه له لا يختلف في المازري لربيت في قارورة او لفخ او لفة او ثنية وياش
قوله في شتره الله تعالى **على ما قال ابن الفاسم** في قول شيخ مشيوخنا ابن الفاسم
التاخر عليه في ما بلغنا عنه انه انشئ بمنع جيرة لي واشترى منك بفيل ما نرى

في المازري

والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليوم الموعود
وليتصور في ذلك ما لا يتصور في غيره
وقد كان في ذلك من الغرر ما لا يحصى
صيرة وخبرة واستشعار فذكر في ذلك الفهرست
ملوك خرو ولوثانيا بعد تفرجه في رسم او صر من جماع عيسى من جامع اليوم
قال ابن الفاسم في رجل وجد مكتلا ملاك حاما واشترى له بدنيار فبرعه ثم قال املاه
له ثمانية بدنيار ان كان في موضع فيه مكاييل فلا حبه وهو حمله صيرة واشترى لها
بدنيار فلما صار به ما قال له اعطه الا ان كيلها بدنيار لم يكن فيه خير ولو وجد غرارة
ملاء لم يكن باسرا في شتر بها بدنيار ولو جاء غرارة فقال له املاه هذه الغرارة
بدنيار لم يكن فيه خير قال ابن الفاسم هذا انما يجوز شتره في ذلك جزا في العالم
يفصل فيه الى الغرارة بان يكون في جزا في وعاء وغيره فيشتريه كما وجد في الغرارة
شتره الكعام بخلاف في المكتل او الغرارة جزا بدنيار ومير قول املاه في ثمانية بدنيار
ان الدوام يفصل الى الغرارة واشترى له كما وجد في جزا في والثاني فصل الى الغرارة ان يشترى
به بمكيال معلوم واشترى له بمكيال مجهول او ما يجوز الشتر او بمكيال مجهول الا في موضع
ليس فيه مكيال على ما قلناه في المرونة وقد اعلنه قوله في هذه الرواية ان كان في موضع
فيه مكاييل لمسا كان لا يجوز ان يفوز له ابتداء املاه في هذه الغرارة بدنيار ان كان يعلم مبلغ
كيلها لم يجوز ان يفوز له في ذلك بعد ان اشترى لها ملاء في كما وجد له ان كان يعلم كيلها فقدم شتر
به اياها جزا في ولو قال الرجل صير لي من كعامك هذا حنة واشترى بها
منك جزا في الما انفق ان يجوز في ذلك لما فيه من الفضة الى الغرارة على ما سألنا
انتم في يوم الله تعالى على علم يحيا عن قول المازري وفيه يقدر في التفسير انه لا فرق
بين ما اجازوه ومنعوه له لا يختلف في المازري لربيت في قارورة او لفخ او لفة او ثنية وياش
قوله في شتره الله تعالى **على ما قال ابن الفاسم** في قول شيخ مشيوخنا ابن الفاسم
التاخر عليه في ما بلغنا عنه انه انشئ بمنع جيرة لي واشترى منك بفيل ما نرى

Copyrighted material

الفولین

المستتر **قوله** وفي غيره ان فرع بكاليومير وضمه باج : اي حبان النقع في غير العفار ان
فرع مكانه وضم ان غير العفار من الباج **قوله** الا لشرك او مزارعة : استثناء الشرك

واحد من الذهب والفضة والبرونز والالحاح والاصفر من البصل
غير موجب في هذه النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
تقدم ان النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
لا ينفك الا ان ينفك من النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
كلام فيه نكاح **قوله** والاصفر من البصل والاحمر من البصل
خلافا لما في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
سكة منسقة كذا في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
فيه كذا هو واما الاوزن الاجود سكة فيقال في الامهات قلت بان كانت سكة
الوزن افضل قال ملك لا خير في هاشمي بنفس خروية بغير عتيق وازن
فجئت منه فيقال في كليب بن كامل لا تعجب قاله ربيعة ابن القاسم لادم من ابن
اخوه واما باسره عتيق واخضره ابو سعيد وارسالته ان ينفك في النسخة من الكتاب
هاشمي بنفس خروية بغير عتيق وازن بلا خير فيه عن ربيعة وملك وقال
ابن القاسم لادم من عتيق في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
ملك واجازة ابن القاسم قاله ربيعة بن عتيق في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
شعير في الاجازة في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
اكثر الشيوخ واشك انه ايضا يكره هذا قاله واكثر ليس باكثر انما هو نادر
ولا ينبغي ان يغير في الاحكام والاصناف في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
فيه ابن القاسم كذا هو في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
يقال في سكة العتيق وهو القديم الذي ضرب في ايام بني مروان خير من سكة الهارون
شعير الذي ضرب في ايام بني العباس من النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
العباسي ولم يغير الا بعد انقراض دولة بني مروان فالشعير خير من النسخة من الكتاب
جبهة ان المرواني اوزن واجود في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب

اجود

انصاف

من النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
الحكم في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
ما من الجود من جبهة النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
الي يوافي ابن القاسم عليه خشنا جدا انتهى على ابن عمر في زيادة جبهة النسخة
وقال بعد ذكر النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
على القياس في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
الا واما ان الهاشمي انفسا اختصر في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
عبد الشانم واخضر في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
قوامك بخلاف قول ابن القاسم في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
ربيعه قاله وبه يتبين عدم صحة قوله كذا في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
والجياغة كالجودة انما نسب ابن عبد السلام لاكثر في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
التوضيح والخروج فيها متشعبة وفيما استوفوا النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
والاكثر خلافا في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
كان الشيوخ يتلفون في مراحل الذهب الخالصة بالذهب النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
بمنه من كان يغير في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
اجاز بيع الدرهم الشقير وبالدرهم الجيد وزنا يوزن منهم من كان يغير في النسخة من الكتاب
في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
وهو الصريح **قوله** ولم يكسر الا يغير في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
من ان يكره في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب
كذلك الا العالم بعينه كبل النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب في النسخة من الكتاب

هذا كتاب القاسم في علم النجوم...
 واما في كتاب النجوم...
 فوالقاسم...
 في القليل...
 انتهى واختار المصنف...
المكعومات فصوله...
 المذهب...
 بعض من اخذ عنه...
 قول السبيعي...
 زيت كحل...
 كانه...
 انتهى...
 واجاز...
 المازر...
 وهو...
 الورد...
 بعض...
 الورد...
 في...
 ال...
 ال...
 بعض...
 ما...

الش...

بانه...
 لانه...
 كاملة...
 بانه...
 الغربة...
 ابن...
 قوله...
 والتفسير...
 بالامراء...
 يعني...
 النجوم...
 لا...
 بما...
 في...
 فيه...
 على...
 لا...
 و...
 قال...
 مذهب...
 وهو...

هكذا

في البردة
قوله

وكان كناية عن كماله في العلم والدين والخلق...
فلت لم صرح المصنف بذكر المسمى...
فلت بمحتمل ان يكون حرفه عن المكرة...
وجه فسر ابن عبد السلام كلام ابن الحاجب...
لنما على المكش عنده بالعطف والتوكيد...
وانت تميز المبردة انما لانه لانه على مكش...
لمت عن التمييز بمقتضى مقتضى...
عبر السلام فوالا لانه في اللفظ...
تفسيره بالجزء كمنصبه...
منه في قوله في التوضيح...
من الاجزاء...
كناية عن القسوة كناية عن العز...
قال ابن عربي...
مقتضى قوله...
في ذكر حماية...
في ذكر حماية...
وهو بان...
بما في من غير...
وهم وعقل...
من المكنه...
هو ما...
الحق...
حيث من...
فمن

وتكون كناية

فمن

فمن...
اشهد...
اصح...
مشهد...
ما...
هذه...
القول...
لانه...
ثلاث...
عليها...
واحدة...
الكتاب...
شهادة...
الثلاث...
وقوله...
حقوق...
بما...
اختلاف...
ثم...
وكذا...
على...
على...
ما...

في الحق

من الغرض ان كان كذا في الشئ عليه و قد كان على كذا في الشئ
 من الخلق ان كذا في الشئ عليه و قد كان على كذا في الشئ
 و ما يميز الاكثر كذا هو انه في شئ يميز عليه ما ورد على ما قبله ثم انظر ما هنا على
 القول الثاني في نظائر صاحب افة الولاية و ما يميز في موضعين ثالثها ان كان الاكثر
 او اكثر من ثلاث مائة اعتمد على قول ابن عبد السلام والقول الثاني منها ان يشبه بمذهب
 المرويت في تكرار الولاية من جنس واحد و هو في المسئلة انما مشبه به في المسئلة من فاع
 له مشاهير و قد علم على ما يميز و علم هذا القول جعل في التوضيح قول ابن
 سحنون ان ضرب قول ملك في هذا و اخر قوله ان يوجب المقول ان كان الولاية او احدها بل يميز
 في ما يميز و قال و قد اخبر عن عبد الحكم و ابن سحنون و ابن سحنون في كتاب التبعات الثانية
 و هو اكثر الاقرار بمختلف في المذهب نفاذا لا لغير الحاجب و لم يذكروا ان شاس و ما يميز من
 قول الشيخ ابي محمد و ابن سحنون في كتاب الاقرار ان ضرب قول ملك في هذا و اخر قوله
 انه لا يميز من الامانة لان في الكتاب انما هو راجع لاقرار بمائة مرتين ان كذا في الشئ و قد اورد
 لا يميز من الامانة بالاجراء و قد اورد في كتاب شاس في هذا التوضيح نظير ثم قال ان في هذه و قد يوضح
 هذا في قول في المرويت في كتاب التبعات الثانية و كتاب الشهادات ان ارفع مشاهير مائة
 دينار و مشاهير الخمسين دينار و قد اختلف مع مشاهير المائة و فضل بهما و الاخر خمسين
 في ميميل بل جعل حقا الا في اكثر الاقرار بزيادة اقلهما الا في مجموعهما هذا المشاهير
 و قال ابن سحنون في بعض اعيان الفرو و يميز هذا ان كان في مجلس واحد و لو كان في مجلسين
 و ان في الكتاب الما اختلف مع كل مشاهير و اربعة مائة و خمسين في ذلك و هو يلزم في عشرة
 في عشرة و عشرة و اربعة مائة في قول في الفرو و عشرة و ثمان و ثمان و اربعة مائة في قول
 في من قال في عشرة و اربعة مائة في عشرة و اربعة مائة في عشرة و اربعة مائة في عشرة و قال
 ابن عبد الحكم انما يلزم من العدد في الاقرار و يفسد ما بعده ان اختلف المقر انه لم يرد التصديق
 و ضرب الحساب بناء على حمل الولاية على بعض الفرو و العرو و عبارة ابن سحنون و لو قال
 عشرة في عشرة و سبب المقر و ان قال في عشرة و عشرة و عشرة و عشرة و عشرة و عشرة

في الحال كذا في الشئ عليه و قد كان على كذا في الشئ
 من الغرض ان كان كذا في الشئ عليه و قد كان على كذا في الشئ
 و ما يميز الاكثر كذا هو انه في شئ يميز عليه ما ورد على ما قبله ثم انظر ما هنا على
 القول الثاني في نظائر صاحب افة الولاية و ما يميز في موضعين ثالثها ان كان الاكثر
 او اكثر من ثلاث مائة اعتمد على قول ابن عبد السلام والقول الثاني منها ان يشبه بمذهب
 المرويت في تكرار الولاية من جنس واحد و هو في المسئلة انما مشبه به في المسئلة من فاع
 له مشاهير و قد علم على ما يميز و علم هذا القول جعل في التوضيح قول ابن
 سحنون ان ضرب قول ملك في هذا و اخر قوله ان يوجب المقول ان كان الولاية او احدها بل يميز
 في ما يميز و قال و قد اخبر عن عبد الحكم و ابن سحنون و ابن سحنون في كتاب التبعات الثانية
 و هو اكثر الاقرار بمختلف في المذهب نفاذا لا لغير الحاجب و لم يذكروا ان شاس و ما يميز من
 قول الشيخ ابي محمد و ابن سحنون في كتاب الاقرار ان ضرب قول ملك في هذا و اخر قوله
 انه لا يميز من الامانة لان في الكتاب انما هو راجع لاقرار بمائة مرتين ان كذا في الشئ و قد اورد
 لا يميز من الامانة بالاجراء و قد اورد في كتاب شاس في هذا التوضيح نظير ثم قال ان في هذه و قد يوضح
 هذا في قول في المرويت في كتاب التبعات الثانية و كتاب الشهادات ان ارفع مشاهير مائة
 دينار و مشاهير الخمسين دينار و قد اختلف مع مشاهير المائة و فضل بهما و الاخر خمسين
 في ميميل بل جعل حقا الا في اكثر الاقرار بزيادة اقلهما الا في مجموعهما هذا المشاهير
 و قال ابن سحنون في بعض اعيان الفرو و يميز هذا ان كان في مجلس واحد و لو كان في مجلسين
 و ان في الكتاب الما اختلف مع كل مشاهير و اربعة مائة و خمسين في ذلك و هو يلزم في عشرة
 في عشرة و عشرة و اربعة مائة في قول في الفرو و عشرة و ثمان و ثمان و اربعة مائة في قول
 في من قال في عشرة و اربعة مائة في عشرة و اربعة مائة في عشرة و اربعة مائة في عشرة و قال
 ابن عبد الحكم انما يلزم من العدد في الاقرار و يفسد ما بعده ان اختلف المقر انه لم يرد التصديق
 و ضرب الحساب بناء على حمل الولاية على بعض الفرو و العرو و عبارة ابن سحنون و لو قال
 عشرة في عشرة و سبب المقر و ان قال في عشرة و عشرة و عشرة و عشرة و عشرة و عشرة

[illegible][illegible]

والله
العاية

في كتابه...
محمّد بن الفضل الشهاب

منها ولا يغير ذلك انما هو انما في كتابه...
غيره انما جعفر الذي يريده في سلعة ليفتدي به غير اصغر من قول ملك له قول العكايه
مثل منها او افلا في قول المازي وخرج من قول ملك وقال العريبي العارضة والذ
عنوا بلغها الناجف في منها وروج الغبن عن صاحبها فهو ما جروا واذيل لها
عما قال العريبي وكان بالكثير من ثوبه رجل مشهور بالسلام عاري بالكتب يستعمل
لله لا يغير ما يغير عليه في الله لا لا ولا غرض له في التبرأ وهذا اذ ان على ظاهر تفسير ملك
واختصار ابن العربي على ما هو تفسير المازي ثم حصل فيه لم يرد على القيمة المنع
لما هو قول الاكثر والجواز لم يزل قول ملك والاستصحاب انما العريبي انتهى واستبعد
من غير السلام قول ابن العربي **قوله** وجاز سؤال البعض ليكتب عن الزيادة: هذا
عكس النجس **قوله** بل في كتاب مضمون مختلف فيه: اشار به بقوله او اليسوع العباسي
قال ملك يري في الحرام اليسيات اولم يفت وما كان مع ما في هذه الناس في الاربعين
فيترك كذا القتل في اوسع فيه وهو في الاقدمات من رواية ابن وهب ومعنى يري في ذات
اولم يفت انه ترد عينه ان لم يفت وفيه ان في ذات كذا في تفسير ابن بونصر واذ قال ابن النوار
عاب القاسم مثالا ما في هذه الناس ان يسلم في حايك بعينه وفيه ان هو ويشترك
اخلا في ابي يفت بالفكر **قوله** ويكنوا من حيوان في منها شهر وشهران و
اشارته خلا في وقال بل في شهادته: فهو في التوضيح والذ للخصم في او اليسوع
العباسي في اختلاف في الطوار في الحيوان في كتاب التفسير في رشتي عبد الله
باسم في كتابه ثم عجز بعد شهادته كذا وفي ذات وقال في السلم الثالث في
الشهر والثلاث في ليس يفت في العبيد والذ وآب الا ان يعلم انه يغير في شهر
ان يكون الصبي صغيرا بان المرأة اليسيرة يغير فيها في شهر او في المازي

١١

في كتابه...
محمّد بن الفضل الشهاب

منها ولا يغير ذلك انما هو انما في كتابه...
غيره انما جعفر الذي يريده في سلعة ليفتدي به غير اصغر من قول ملك له قول العكايه
مثل منها او افلا في قول المازي وخرج من قول ملك وقال العريبي العارضة والذ
عنوا بلغها الناجف في منها وروج الغبن عن صاحبها فهو ما جروا واذيل لها
عما قال العريبي وكان بالكثير من ثوبه رجل مشهور بالسلام عاري بالكتب يستعمل
لله لا يغير ما يغير عليه في الله لا لا ولا غرض له في التبرأ وهذا اذ ان على ظاهر تفسير ملك
واختصار ابن العربي على ما هو تفسير المازي ثم حصل فيه لم يرد على القيمة المنع
لما هو قول الاكثر والجواز لم يزل قول ملك والاستصحاب انما العريبي انتهى واستبعد
من غير السلام قول ابن العربي **قوله** وجاز سؤال البعض ليكتب عن الزيادة: هذا
عكس النجس **قوله** بل في كتاب مضمون مختلف فيه: اشار به بقوله او اليسوع العباسي
قال ملك يري في الحرام اليسيات اولم يفت وما كان مع ما في هذه الناس في الاربعين
فيترك كذا القتل في اوسع فيه وهو في الاقدمات من رواية ابن وهب ومعنى يري في ذات
اولم يفت انه ترد عينه ان لم يفت وفيه ان في ذات كذا في تفسير ابن بونصر واذ قال ابن النوار
عاب القاسم مثالا ما في هذه الناس ان يسلم في حايك بعينه وفيه ان هو ويشترك
اخلا في ابي يفت بالفكر **قوله** ويكنوا من حيوان في منها شهر وشهران و
اشارته خلا في وقال بل في شهادته: فهو في التوضيح والذ للخصم في او اليسوع
العباسي في اختلاف في الطوار في الحيوان في كتاب التفسير في رشتي عبد الله
باسم في كتابه ثم عجز بعد شهادته كذا وفي ذات وقال في السلم الثالث في
الشهر والثلاث في ليس يفت في العبيد والذ وآب الا ان يعلم انه يغير في شهر
ان يكون الصبي صغيرا بان المرأة اليسيرة يغير فيها في شهر او في المازي

١٢

من يد المستشرق
 ان ينظر الى الناحية التي جرت فيها القسمة من جميع الارواح كانت الثلث
 الربع وثلث البيع والباقي ثلثي الثمن او ثلثه اربعة وسقط عن المتاع ان
 لم يردعه ورجع اليه ان كان قد دفعه وصح البيع في الناحية الثانية بالقيمة
 يوم القسمة بغير كماله منها على صاحبه فصار يرجع به عليه ان كان قد دفعه
 تلك الناحية اقل مما كانا بها من الثمن او الحشر **قوله** وارفع المقيت ان عاد الاصل
 بتغير الشوق اشارة لقوله او اليسوع العائسرة وان تغير سعر السلعة ثم عاد
 للمقيت لم يكن للمبتاع ردها الا بالقيمة فروجيت واما ان ياعها ثم رجعت اليه
 بغير او شراد او هبة او ميراث فله الرد الا ان يتغير سعرها قبل رجوعه اليه
 فبالكوت وان عاد لثمنه فله ردها بغيرها بغير البيع وبالله تعالى التوفيق
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

كسر الشجر الاول من شجرة الغليل
 في حل من فبا حليل
 وعلى الله تعالى وعلى من له من العلم

قال الشيخ في حاشية احمد زروق في شرح العروبية رضي الله عنه
 وقد اذكر بعض العلماء الصلوات الواردة في الكوف والواحد عشرة كحلالة ودام
 رمضان ليلة النصف من شعبان ليلة اربعين من رجب ليلة سبع وعشرين من
 وصلاة الديار والليالي ومصر الخ في الكوف والكوف والكوف والكوف والكوف
 العائسية والشواهد وان عبد السلام في القسمة بغيره ورجع متاخرهم على تحريم العمل بها
 في النوازل في بعض النوازل والحياد والقوت والعلم حجة وعن ابن الحاج في الحل والي
 بها مرة ثم ان كانت باطلا بلا عليه وان كانت حقا حصل له ثوابها والى الله انتهى

بها

قوله ومنع للتهمة ما كثر قصور كبيع وسلف وسمعة مثالا يمنع
 بها متهما على قصر البيع والسلف ان يبيع سلعة بدينار في الشهر ثم يشتريها
 منها بدينار نفذ او بالسلعة التي خرجت من اليد وعلية اليها مفعلة وقد خرجت من يد
 البائع سلعة ودينار نفذ اياها فخرج منها اقل من دينار اياها عوضا عن السلعة
 وهو يبيع والثاني عوض عن الدينار المنفوذ وهو سلف. **قوله** اما يمنع الاتيان بها
 على قصور سلف بمذمة المصلحة التي هي اصل هذا الباب ان يبيع سلعة بعشرة الى
 شهر ثم يشتريها بثمانية نفذ او دفع رجعت اليه سلعته وخرج من يده ثمانية
 ياخر عنها عشرة **قوله** او اسلفني واسلفني لغير اسلف منصوص ياخر ان
 بعد الواو على معنى الجمع فانه في التوضيح **قوله** ويسكن كثير الرجل معكوي على يده
 ويتقار ثمانين عشرة صرة لانه اقل من الاصل في نفسه او اقرض منه او لا يقرض اما بمنزلة الثمن
 عدمه او اقل او اكثر والسكة الثانية اما جود من الاول او اقرض منها او كلها مصنوعة
 للزينة بالذئير **قوله** كثر ايدى للاجل المحورية ما باع بزيادة درهم المحورية اجود
 من الدرهم البزير بزيادة وهذا تشييل الانشيسه فصوصه لعكس ما فرض في المرونة
 فالواو رجعت ثوبا بعشرة دراهم محورية الى شهر بلا تبعة بعشرة بزيادة الى الك
 القسمة كذا القصر ابراهيم راد ابراهيم راد ابراهيم راد ابراهيم راد ابراهيم راد
 بمحورية الاجل التمس وانما قصر المصنف للعكس لانه مختلف فيه فيستحق من
 التخليد وقوة كماله ان يكرز عليه اشتغال الذي يميز بينه وبين غيره او لا يميز
 بزيادة في المحورية كغيره لا تشييل او عليه منع عكس مسئلة المرونة وجواز
 وعز ان يحوز الاول لاكثر المذاكر من الثانية لبعضهم قال ابو الحسن القاسمي ومبهم قوله
 في المرونة فلا تشييل بعشرة بزيادة الى الك الشكر انه لو ايضا بعد بعشرة بزيادة

جازان نقداً في حصة واحدة أو في حصة واحدة
 ابن يوسف وإليه استحوذ في حصة واحدة أو في حصة واحدة
 ثلاث النقد وفقط المراد بالتمهيد هذا في الصحيح في الصيغة الأولى فإن اشترى العبد
 بعرض في العبد في الجنسية للتمهيد كان باعده كما إذا باع ثوباً بمحل ثم اشتراه
 بفعل أو بغيره مما هو مخالف للمحل في الجنسية جازت صور النقد الثلاث وهو أن تكون
 فيتمهيد هو العرض الثاني مساوية لقيمة البعير مثلاً أو أقل أو أكثر وتبته بقوله وفقط على
 منع صور الأجل النسخ للذير بالذير والدليل على أنه أراد هذا أنه لما شرح في توضيحه قول
 ابن الحاجب فإن كانا نوعين جازت الصور كلها إذا ما راي في العروضة فالمراد بالصورة
 كلها صور النقد الثلاث وأما صور الأجل النسخ بممنوعة لأنه دين يدين وقال وكأنه
 الخلق في قوله لا راي في العروضة مراد، ففي راي الفضل لو ضوحه أنه لا ينبغي علم من له أن ي
 مشتار كذا في راي النساء يذخر في العروضة حكم هو عر شجرة المنوف وأما ابن عروة
 فقال موافقاً لابن عمر السلال وقول ابن شماس أن كان الثمنان عرضين من جنسين جازت الصور
 التسع تبع فيه ابن بشير وتبعهما ابن الحاجب وهو وهم انتهى ومراد ابن شماس بالصورة
 التسع الصور الاثنا عشرة إلا أنه عطف ما كان لا جاز من الأجل كالتفدية واستند ابن
 عروة على توهم الجماعة بقوله في كتاب السلم الثالث من الصورة وإن بيعت ثوباً بزيادة
 درهم إلى شهر جاز أن تشتريه بعرض أو كعام نقد إذا كان ثمن العرض أقل من مائة أو أكثر
 وإن اشتريته بعرض أو مثلاً جاز المائة أو درهمه أو له بعد منه لم يجز لأنه دين يدين
 بقوله يمنع بأجل الأجل أو بعد أن غاب مشتريه به كما شك أن العروضة أو ليس من العروضة
 وإن الشراء كان مختصاً بهما نيل الصور فيتم وأما الثلاث التي في الضمن فمنوعة غاب أولم
 يقب قوله وهل غير حنف كعامه كنع وشعير بخلاف أو لا ترد في صفه لفق
 غير بعض النسخ ولا يحل الأجل العبد في جنس وهو خلاف اصطلاح ابن الحاجب
 جب قوله فإن اشترى آخر تربية مكلفاً أو أقل نقد المتبع الخلق النقد على الحال أو ما

لا بأس

هذا هو الأصل

وماذا لا بأس به في حصة واحدة أو في حصة واحدة
 ابن يوسف وإليه استحوذ في حصة واحدة أو في حصة واحدة
 ثلاث النقد وفقط المراد بالتمهيد هذا في الصحيح في الصيغة الأولى فإن اشترى العبد
 بعرض في العبد في الجنسية للتمهيد كان باعده كما إذا باع ثوباً بمحل ثم اشتراه
 بفعل أو بغيره مما هو مخالف للمحل في الجنسية جازت صور النقد الثلاث وهو أن تكون
 فيتمهيد هو العرض الثاني مساوية لقيمة البعير مثلاً أو أقل أو أكثر وتبته بقوله وفقط على
 منع صور الأجل النسخ للذير بالذير والدليل على أنه أراد هذا أنه لما شرح في توضيحه قول
 ابن الحاجب فإن كانا نوعين جازت الصور كلها إذا ما راي في العروضة فالمراد بالصورة
 كلها صور النقد الثلاث وأما صور الأجل النسخ بممنوعة لأنه دين يدين وقال وكأنه
 الخلق في قوله لا راي في العروضة مراد، ففي راي الفضل لو ضوحه أنه لا ينبغي علم من له أن ي
 مشتار كذا في راي النساء يذخر في العروضة حكم هو عر شجرة المنوف وأما ابن عروة
 فقال موافقاً لابن عمر السلال وقول ابن شماس أن كان الثمنان عرضين من جنسين جازت الصور
 التسع تبع فيه ابن بشير وتبعهما ابن الحاجب وهو وهم انتهى ومراد ابن شماس بالصورة
 التسع الصور الاثنا عشرة إلا أنه عطف ما كان لا جاز من الأجل كالتفدية واستند ابن
 عروة على توهم الجماعة بقوله في كتاب السلم الثالث من الصورة وإن بيعت ثوباً بزيادة
 درهم إلى شهر جاز أن تشتريه بعرض أو كعام نقد إذا كان ثمن العرض أقل من مائة أو أكثر
 وإن اشتريته بعرض أو مثلاً جاز المائة أو درهمه أو له بعد منه لم يجز لأنه دين يدين
 بقوله يمنع بأجل الأجل أو بعد أن غاب مشتريه به كما شك أن العروضة أو ليس من العروضة
 وإن الشراء كان مختصاً بهما نيل الصور فيتم وأما الثلاث التي في الضمن فمنوعة غاب أولم
 يقب قوله وهل غير حنف كعامه كنع وشعير بخلاف أو لا ترد في صفه لفق
 غير بعض النسخ ولا يحل الأجل العبد في جنس وهو خلاف اصطلاح ابن الحاجب
 جب قوله فإن اشترى آخر تربية مكلفاً أو أقل نقد المتبع الخلق النقد على الحال أو ما

صايح
 حسيبة الفهم والشعير
 قال ابن جرير قالوا اما الدور فانه ان يدخلها نبيس فختار اخوالها وصنفه
 فاما ان ينقل اليها باهله ومتاعه فانه لا يمكن من ذلك ومن جعله ان يكره ذلك
 بعد ان الغلة للبارج في ايام الخيار قبل المشتري او رد ولو ان المشتري بشرط ان يستلمها
 باهله من الخيار على ان لا يبيع فيها الا بالخيار فاصح الا انه مبيع العربان فوله
 وكثلاثة في اداة وكيوم لركوبها يعني ان امة الخيار فيها ثلاثة كالثوب باء اشترى
 ركوبها للاختيار في يوم فليست بمنزلة الخيار التي تفسد والثوب الذي لا يفسد مطلقا
 ولا بمنزلة الرقيق الذي يستخدم مطلقا بل لانها حالة ميراث التبرع والحاجة الى الاختيار
 ونحو هذا فسير ابن جرير قوله في المرونة والذاتة تركت اليوم وشبهه فقال فالله
 حبيب يجوز الخيار في الذاتة اليوم واليومين والثلاثة كالثوب وانما ذكر ملك اليوم في شر
 كركوبها واما على غير ذلك فلا جرم فيها ويرى الثوب ونحوه في النكت وانما
 ابو عمران فعاب هذا على من قاله والنزم عليه ان يكون في المرونة لم يجب عما سئل عنه
 من امة الخيار في الذاتة وانما اجاب عن الركوب قال ابو الحسن الصغير وايضا في المرونة
 ركوب النصارى كله بل الركوب اليسير انتهى وهو راجع الى قول الباجي يحتمل ان يريد
 ركوب اليوم في المرونة على حسب ما يركب الناس في تمر ياتهم والبريد يركب من خرج
 من المرونة يختبر سيرها **قوله** وفي كونه خلافا لرد لعل اللامه با حلا حلا وبيان
 قوله وهل ان تقدم تاويك ان احدهما ان الخيار انما يصح بفتح التبت انما انفذ المشتري الثمر
 فان لم ينفذ لم يجز كانه يبيع في يسهلته فيها خيار والثاني انه يجوز بفتح اوله ينفذ لا في
 المفصول بالخيار فكيف يصح من جعل الخيار منها **قوله** او بجهولة تجعل الخيار
 ان تمكرك السماء فانه في التوضيح واما ان لم يوجلاه فقال في المرونة ومما يحتاج شيئا
 بالخيار ولم يضر به اطلاق البيع وجعل من الامه ما ينفذ في مثل ذلك السابعة
 قوله ويلزم بانقضائه اي ويلزم الشئ المبيع من هو مبدل منها بانقضاء امة الخيار

وكله

صايح
 حسيبة الفهم والشعير
 قال ابن جرير قالوا اما الدور فانه ان يدخلها نبيس فختار اخوالها وصنفه
 فاما ان ينقل اليها باهله ومتاعه فانه لا يمكن من ذلك ومن جعله ان يكره ذلك
 بعد ان الغلة للبارج في ايام الخيار قبل المشتري او رد ولو ان المشتري بشرط ان يستلمها
 باهله من الخيار على ان لا يبيع فيها الا بالخيار فاصح الا انه مبيع العربان فوله
 وكثلاثة في اداة وكيوم لركوبها يعني ان امة الخيار فيها ثلاثة كالثوب باء اشترى
 ركوبها للاختيار في يوم فليست بمنزلة الخيار التي تفسد والثوب الذي لا يفسد مطلقا
 ولا بمنزلة الرقيق الذي يستخدم مطلقا بل لانها حالة ميراث التبرع والحاجة الى الاختيار
 ونحو هذا فسير ابن جرير قوله في المرونة والذاتة تركت اليوم وشبهه فقال فالله
 حبيب يجوز الخيار في الذاتة اليوم واليومين والثلاثة كالثوب وانما ذكر ملك اليوم في شر
 كركوبها واما على غير ذلك فلا جرم فيها ويرى الثوب ونحوه في النكت وانما
 ابو عمران فعاب هذا على من قاله والنزم عليه ان يكون في المرونة لم يجب عما سئل عنه
 من امة الخيار في الذاتة وانما اجاب عن الركوب قال ابو الحسن الصغير وايضا في المرونة
 ركوب النصارى كله بل الركوب اليسير انتهى وهو راجع الى قول الباجي يحتمل ان يريد
 ركوب اليوم في المرونة على حسب ما يركب الناس في تمر ياتهم والبريد يركب من خرج
 من المرونة يختبر سيرها **قوله** وفي كونه خلافا لرد لعل اللامه با حلا حلا وبيان
 قوله وهل ان تقدم تاويك ان احدهما ان الخيار انما يصح بفتح التبت انما انفذ المشتري الثمر
 فان لم ينفذ لم يجز كانه يبيع في يسهلته فيها خيار والثاني انه يجوز بفتح اوله ينفذ لا في
 المفصول بالخيار فكيف يصح من جعل الخيار منها **قوله** او بجهولة تجعل الخيار
 ان تمكرك السماء فانه في التوضيح واما ان لم يوجلاه فقال في المرونة ومما يحتاج شيئا
 بالخيار ولم يضر به اطلاق البيع وجعل من الامه ما ينفذ في مثل ذلك السابعة
 قوله ويلزم بانقضائه اي ويلزم الشئ المبيع من هو مبدل منها بانقضاء امة الخيار

لا غنى

فكثير

الجامع

الاول
في
الاول
في
الاول
في

الاول في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
حواله في الاصل في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
بما الصيت فاذا غرما في الاصل في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
لهم في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
ابن يوسف حكر في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
كلهم من فضل الميث يفتور به في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
في عنده التمن هذا اما ان من فضل او ينقص في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
لازم للمفسر والابن اتمام بخلافه في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
الورثة في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
الورثة في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
بما قبله وانه في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
ان ما من قوله ماله موصولة وله صلته ولوارثه موصولة على ما علم ان لا يملك مال
مع ركانته ثلاث محذورات اولها بوقوت الخلق على اجتماع الورثة والغرماء في ما علم ان لا يملك مال
في ينفع مع شجرة المستقلة المروية وغيرها وقايمها بوقوت الخلق الصريح على الوارث
المنفرد وثالثها التكرار او التكرار مع ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
اعلم قوله كسائل في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
كل في المروية ونص على اختيار ابي سعيد وكذا في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
في علمه ثلاثة دنابر ليجوز احدها في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
ومعنى قوله يكون شريكاً في كل دنابر ثلثه ويجوز على ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
كان منهم ثلثه في جامع الضرر المفسر وجعلها ابواسمعة وامن على ثلاثة
اوجه الاول ان قبضها على اهل احوالها غير معبر ما فضاء او سلباً يجب ان يكون شريكاً
فيها في الثاني ان قبضها لغيرها او يتركها باذن وجوبها في الثالث ان قبضها لغيرها
فيها كلها في هذا على الاما قبله لا يضمن منها شيئاً الثالث ان قبضها لغيرها

الاول

الاول في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
الاول في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
بما الصيت فاذا غرما في الاصل في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
لهم في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
ابن يوسف حكر في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
كلهم من فضل الميث يفتور به في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
في عنده التمن هذا اما ان من فضل او ينقص في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
لازم للمفسر والابن اتمام بخلافه في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
الورثة في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
الورثة في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
بما قبله وانه في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
ان ما من قوله ماله موصولة وله صلته ولوارثه موصولة على ما علم ان لا يملك مال
مع ركانته ثلاث محذورات اولها بوقوت الخلق على اجتماع الورثة والغرماء في ما علم ان لا يملك مال
في ينفع مع شجرة المستقلة المروية وغيرها وقايمها بوقوت الخلق الصريح على الوارث
المنفرد وثالثها التكرار او التكرار مع ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
اعلم قوله كسائل في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال الا ان يملك مال من مال
كل في المروية ونص على اختيار ابي سعيد وكذا في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
في علمه ثلاثة دنابر ليجوز احدها في ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
ومعنى قوله يكون شريكاً في كل دنابر ثلثه ويجوز على ما علم ان لا يملك مال الا ان يملك مال من مال
كان منهم ثلثه في جامع الضرر المفسر وجعلها ابواسمعة وامن على ثلاثة
اوجه الاول ان قبضها على اهل احوالها غير معبر ما فضاء او سلباً يجب ان يكون شريكاً
فيها في الثاني ان قبضها لغيرها او يتركها باذن وجوبها في الثالث ان قبضها لغيرها
فيها كلها في هذا على الاما قبله لا يضمن منها شيئاً الثالث ان قبضها لغيرها

الاول

فانه يتبعهم

کافر

کتاب

فما بالعب العبد المذنب فيم بالعبه واما العبد المذنب فيم بالعبه
 عنده اراقيتم للمعشر العبد المذنب فيم بالعبه واما العبد المذنب فيم بالعبه
 من صنف الاحكام وكذا العبد المذنب فيم بالعبه واما العبد المذنب فيم بالعبه
 يلزم المعشر وسو المميز انه لم يره وقت البيع ويحكم له بالرد ومنه مسئلة النزاع وال
 قطع والا عور فقط اوجب للمعشر في المرونة الرد بقدره وكثرة وقوعه هو المسا
 يواشباها هو اوجب ضعف فوالا العمل معني ما في المرونة في امتناعه عور عليها
 البيع وهما غايان اتفقوا في المرونة ما نسبته لارحيب في كره عند ابن يوسف وهو
 به ونسب لملك خلافه في مسئلة النزاع في المرونة وفيما ذكره في غير واحد من المرقبين
 نكح لان التيطي وغيره منهم ان سهل وغيره لان ليسين او جيرا المميز على البيت في العيب
 الكاخر ومثله لان عات في غير موضع من الكثر ومنها قوله من امتنع مدفع ثم ما ابتاعه
 عور عيب به ان كان كذا الكاخر الاكوار في القيام به لم يلزم دفعه حتى يحاكمه وقاله ابن رشيد كان
 شيئا جنف من ساعته العوانه لا خلاف في الرد في العيب الخفي وكلام النفاذ مبن
 والنفاذ خير من رد على العيب الكاخر مشترك او مشترك يكلو على الكاخر الذي لا يخفى
 غالبا على كل من اختير المبيع تقريبا لكون العبد مفعلا او مضمورا العتيق وعلى ما يخفى
 عن التقلب على من لم يتأمل ولا يخفى غالبا على من تأمل كونه اعم وهو فاعيم العتيق
 لا ولا اقيام به والثاني ينام به اتعافا فيها وما يادل على ذلك فوالا العيب فاما ملك
 يرد بالعيب القديم من غير يميز كان العيب مما يخفى او كذاها مما لا يخفى فالعبد كالت
 اقامته ولم تكلف في ان الفاسم يميز الا ان يكون من الكاخر الذي لا يشك انه لا يخفى
 مثا قطع اليد او البرجل او العور فوالا العيب اما العور فان كان فاعيم العتيق فذهب
 رهما فيصاح ان يرد به وان كان مضمورا العتيق لم يرد واراد ان يكون يرد
 الشراء ولو قيل انه لا يصح وان لم يرد الشراء وكذا في قطع اليد اكان قد قلب
 يد به واراد ان يكتبه العبد هذه اليد على الكاخر فذهب البرجل ليس لا يرد
 من الرد الا ان يكون يرد ما تصرف يرد به عن العبد وكان الشراء وهو حاله الملك

فارس

كفر

في العيب القديم من غير يميز كان العيب مما يخفى او كذاها مما لا يخفى فالعبد كالت

فما بالعب العبد المذنب فيم بالعبه واما العبد المذنب فيم بالعبه
 عنده اراقيتم للمعشر العبد المذنب فيم بالعبه واما العبد المذنب فيم بالعبه
 من صنف الاحكام وكذا العبد المذنب فيم بالعبه واما العبد المذنب فيم بالعبه
 يلزم المعشر وسو المميز انه لم يره وقت البيع ويحكم له بالرد ومنه مسئلة النزاع وال
 قطع والا عور فقط اوجب للمعشر في المرونة الرد بقدره وكثرة وقوعه هو المسا
 يواشباها هو اوجب ضعف فوالا العمل معني ما في المرونة في امتناعه عور عليها
 البيع وهما غايان اتفقوا في المرونة ما نسبته لارحيب في كره عند ابن يوسف وهو
 به ونسب لملك خلافه في مسئلة النزاع في المرونة وفيما ذكره في غير واحد من المرقبين
 نكح لان التيطي وغيره منهم ان سهل وغيره لان ليسين او جيرا المميز على البيت في العيب
 الكاخر ومثله لان عات في غير موضع من الكثر ومنها قوله من امتنع مدفع ثم ما ابتاعه
 عور عيب به ان كان كذا الكاخر الاكوار في القيام به لم يلزم دفعه حتى يحاكمه وقاله ابن رشيد كان
 شيئا جنف من ساعته العوانه لا خلاف في الرد في العيب الخفي وكلام النفاذ مبن
 والنفاذ خير من رد على العيب الكاخر مشترك او مشترك يكلو على الكاخر الذي لا يخفى
 غالبا على كل من اختير المبيع تقريبا لكون العبد مفعلا او مضمورا العتيق وعلى ما يخفى
 عن التقلب على من لم يتأمل ولا يخفى غالبا على من تأمل كونه اعم وهو فاعيم العتيق
 لا ولا اقيام به والثاني ينام به اتعافا فيها وما يادل على ذلك فوالا العيب فاما ملك
 يرد بالعيب القديم من غير يميز كان العيب مما يخفى او كذاها مما لا يخفى فالعبد كالت
 اقامته ولم تكلف في ان الفاسم يميز الا ان يكون من الكاخر الذي لا يشك انه لا يخفى
 مثا قطع اليد او البرجل او العور فوالا العيب اما العور فان كان فاعيم العتيق فذهب
 رهما فيصاح ان يرد به وان كان مضمورا العتيق لم يرد واراد ان يكون يرد
 الشراء ولو قيل انه لا يصح وان لم يرد الشراء وكذا في قطع اليد اكان قد قلب
 يد به واراد ان يكتبه العبد هذه اليد على الكاخر فذهب البرجل ليس لا يرد
 من الرد الا ان يكون يرد ما تصرف يرد به عن العبد وكان الشراء وهو حاله الملك

في العيب القديم من غير يميز كان العيب مما يخفى او كذاها مما لا يخفى فالعبد كالت

من غير ان يكون له في نفسه ان يستلزم من جهة اخرى
 عند الخاف من قولنا كوفي الاستحقاق المسمى
 المعينة ومن وافقه ومعنى انشئ من غير ان يكون له في نفسه
 الجيم وحدها او مع الالف والهمزة والغير والفاء في غير المعين والالف والهمزة
 والشير والشيء في شسب الشفعة والاستحقاق والياء ليسر واقتصر بها
 بيت من البيت وقولك في غير يخرج ويدل على ان عفا ان شسبا على ان
 مسبوق لهن التركيب الذي هو في عفا ان شسبا سبق اليه الوافعي قوله
 واقتصر ولو خالف العادة وهذا لان يستسلم ويغير بهله او يستأنس منه ثم قد اقتصر
 هنا على كثر يقتض من الثلاثة التي ذكر في التوضيح وترك عنها الحرفية عبد الوهاب
 في المعونة انه لا خلاف في ثبوت الخيل غير العار في العار والغولان بل هو في هذا وهل
 الا غير عار في الا ان يستسلم الى اخره واستوى في ان عفا في عفا في عفا في عفا
 والشفقة عليه وله الارشاد الموهوب له الا المستثنى منه كذا في بعض النسخ وهو
 جار على فاعلة الاكثرية من في الاستثناء لما جعل العار فقط ضمير له الثاني عايد
 على العبر وفي بعضها والشفقة والارشاد الموهوب له وعلى هذا فله خبر المتبادر وهو
 للبايع ولا مع له بالانتمية للارشاد الموهوب ومعنى على بالنسبة للشفقة من
 قوله على لهم للشفقة فيه استعمال اللفظ الواحد في حقيقة ومجاز وفيه الفصل الخامس
 من المستثنى والمستثنى منه قوله ويجوز ان يكون في انشأ بهما العاقل في التوضيح
 عن البايع وغيره ان يجوز ان يرد به في الشفقة على المشهور هو ما كان من ميسر الجاني
 ومقالة الوسوسة خلافا للذهب الذي يراه موجبا للزعة ولو كان مظهرية او غيرها
 انشئ وقال الزمخشري في رسم الكشعر سماع يرد على ما في المرونة من الجوز وفيها
 العفل وان لم يكن في ذلك من تفسير جزم ان لم يكن في ذلك من جمانية وذهب ابن حبيب الى انه
 يجب في الام الجوز وذهب ابن وهب الى انه يرد به ذهب العفل وان كان في هذا في حجة
 عليه بل في ثلاث افعال وباللغة على التوضيح وقوله او ورث او ذهب عبر عنها الاعراب

مقتله

بالتسليم

المستثنى والمستثنى منه قوله ويجوز ان يكون في انشأ بهما العاقل في التوضيح
 عن البايع وغيره ان يجوز ان يرد به في الشفقة على المشهور هو ما كان من ميسر الجاني
 ومقالة الوسوسة خلافا للذهب الذي يراه موجبا للزعة ولو كان مظهرية او غيرها
 انشئ وقال الزمخشري في رسم الكشعر سماع يرد على ما في المرونة من الجوز وفيها
 العفل وان لم يكن في ذلك من تفسير جزم ان لم يكن في ذلك من جمانية وذهب ابن حبيب الى انه
 يجب في الام الجوز وذهب ابن وهب الى انه يرد به ذهب العفل وان كان في هذا في حجة
 عليه بل في ثلاث افعال وباللغة على التوضيح وقوله او ورث او ذهب عبر عنها الاعراب

على

العلم ما ليس عليه من الاستقامة بالحق والعدل والبر والحق
 والنسب الصحيح من المفضلات والسيئات وغيرهما من جميع أفعالهم
 قالوا وهو واستقام العبد أي استقر له وطهر قلبه من الغش والخبث واستقام
 الرجل استقامت له أفعاله وهو راجع لمعنى الاستقامت والاعتناء به ورفع
 به عن النسيخ المفقوتات الاستقامة بالعلم قبل الالف والنون بعد ما كانه من باب
 الامانة والامن وهو وهم وتصحيح تأييد العناية التصريف لما علم من اختصاص
 باب الاستقامة بالاجور نعم يجوز ان يقال فيه الاستقامة علم ودراسة الاستعمال
 من غير تأمل من باب الامانة والامن كالا يستعمل في الاستخراج ونحوهما من الصحيح
 على انه اذا قال الاستقامة من الامانة والامن فقد حذف في باب الصحيح فانه هذا
 من الاستقامة وبما هما مما حرمت عينه المعطلة فتعزله عنهما فاحشروا الله تعالى
 التوفيق قوله ان يفر الجميع او يفسر المتنونة فقال هو عاقبة اهلها كذا او
 حملها كذا او على المراجعة ويبرك في العشرة احدى عشر ولم يوصلا ماله
 الربح ثم قال الا ابرم كفايت بكذا او فامت بقدرها او كفايتها بكذا او لم يعط الشرك
 لقوله وجاز وكانه يحرم على اقتضار الانقسام الخمسة التي ذكرها عياض في
 التنبهات اذا قال لا تخلوا مسايل المراجعة من وجوه خمسة: احوالها ان يبيع
 ما لزمه مما يحسب وما لا يحسب مفضلا ويجعل ما يشتره من الربح على الجميع
 فهذا وجه صحيح لازم للمستشرق فيما يحسب وما لا يحسب ويضرب الربح على
 جميعه يشتركه الثاني ان يبيع الك ويبيع ما يحسب ويترك عليه وما لا يبيع
 عليه وما لا يحسب جملة ثم يضرب الربح على ما يحسب ضربه عليه خاتمة هذا
 صحيح جائز ايضا على ما عرفت في الوجه الثالث ان يفسر المتنونة فيقول هي على
 بمائة (اسم مالها) او لزمه في العمل كذا او في الصنع كذا او في الفسادة كذا او في الشرب
 والكفر كذا او باعها على المراجعة للعشرة احدى عشر او للجملة احدى عشر ولم
 يوصلا واشتركا ما يوضع عليه الربح مما لا يوضع وما لا يحسب مفضلا يحسب

العبد

العلم ما ليس عليه من الاستقامة بالحق والعدل والبر والحق
 والنسب الصحيح من المفضلات والسيئات وغيرهما من جميع أفعالهم
 قالوا وهو واستقام العبد أي استقر له وطهر قلبه من الغش والخبث واستقام
 الرجل استقامت له أفعاله وهو راجع لمعنى الاستقامت والاعتناء به ورفع
 به عن النسيخ المفقوتات الاستقامة بالعلم قبل الالف والنون بعد ما كانه من باب
 الامانة والامن وهو وهم وتصحيح تأييد العناية التصريف لما علم من اختصاص
 باب الاستقامة بالاجور نعم يجوز ان يقال فيه الاستقامة علم ودراسة الاستعمال
 من غير تأمل من باب الامانة والامن كالا يستعمل في الاستخراج ونحوهما من الصحيح
 على انه اذا قال الاستقامة من الامانة والامن فقد حذف في باب الصحيح فانه هذا
 من الاستقامة وبما هما مما حرمت عينه المعطلة فتعزله عنهما فاحشروا الله تعالى
 التوفيق قوله ان يفر الجميع او يفسر المتنونة فقال هو عاقبة اهلها كذا او
 حملها كذا او على المراجعة ويبرك في العشرة احدى عشر ولم يوصلا ماله
 الربح ثم قال الا ابرم كفايت بكذا او فامت بقدرها او كفايتها بكذا او لم يعط الشرك
 لقوله وجاز وكانه يحرم على اقتضار الانقسام الخمسة التي ذكرها عياض في
 التنبهات اذا قال لا تخلوا مسايل المراجعة من وجوه خمسة: احوالها ان يبيع
 ما لزمه مما يحسب وما لا يحسب مفضلا ويجعل ما يشتره من الربح على الجميع
 فهذا وجه صحيح لازم للمستشرق فيما يحسب وما لا يحسب ويضرب الربح على
 جميعه يشتركه الثاني ان يبيع الك ويبيع ما يحسب ويترك عليه وما لا يبيع
 عليه وما لا يحسب جملة ثم يضرب الربح على ما يحسب ضربه عليه خاتمة هذا
 صحيح جائز ايضا على ما عرفت في الوجه الثالث ان يفسر المتنونة فيقول هي على
 بمائة (اسم مالها) او لزمه في العمل كذا او في الصنع كذا او في الفسادة كذا او في الشرب
 والكفر كذا او باعها على المراجعة للعشرة احدى عشر او للجملة احدى عشر ولم
 يوصلا واشتركا ما يوضع عليه الربح مما لا يوضع وما لا يحسب مفضلا يحسب

في قوله ما يوجب عليه بيع ما يوجب له البيع
 كذا الوجه الرابع في قوله ما يوجب له البيع
 ثمنها كذا او باع من المدة المحسنة في قوله
 كانه ما يوجب له البيع وما يوجب له البيع مما لا يوجب له
 جعل بالثمن منها جميعا وان علم في ذلك البايع والمشتري جانا فله وهو صورة
 الشيوع العاسرة وهو عنى كانه المرونة الوجه الخامس ان يبيع فيها
 النعفة بعد تسعيتها فيقول فامت علي بمائة بئسها وكهيتها وحملها
 وصنعها او يبيعها فيقول عشرة منها فيقول بئسها ولا يبيع المرونة به
 ايضا فاسرة لانها عادة في بيع المرونة ويبيع في قوله ايوا اسما في غيره انتهى
 بلغة الانا ان يقال على كلام المصنف واستفكنا منه ما لا يعلو له به وقد استظهر
 الى الوجهين الاولين في قوله ان يبيع المرونة والثالث بقوله او يبيع المرونة
 فقال هي بمائة اصلها كذا او حملها كذا او على المراجعة ويبيع كرجع العشرة
 احد عشر ولم يعلل ما له البيع الا ان المناسب لكلام عياض ان يقول على المراجعة
 باسقاط او وهو وثيق بغير المقدار كما مثله في الرابع بقوله لا يبيع كفاقت
 بكذا او الخامس بقوله او فامت بئسها وكهيتها بكذا ولم يعلل في قوله والخل
 وان يبيع على النعفة اي ووجب عليه بيل الاجل وان يبيع هو السلعة بالنقد ثم اخبر
 به في بيع ضمير يعود على البايع بالمراجعة وكذا في المرونة ان يبيع سلعة
 بذاهم نقد اثم اخبر بالثمن في بيع المراجعة حتى يبيش في ذلك كميل قال في المرو
 نة فان يسلعها بالنقد ولم يبيش بالبيع مردود وان قبلها المتبايع بالثمن
 الى ذلك الاجل والقسمة فيها كلام حبيب ولو قال المصنف وان يبيع بنقد
 ما نصوب كلامه لهذا الوجه والاكثر كماله كذا في ثمن النسخ قوله
 وهو ان يمانه اي ووجب ان يبيش هو الفامة الشئ المبيع بيرة ان كمال مقامه عن
 قال في المرونة وان يبيع سلعة او عرضا او حيوانا بحالة اسواقها بزيادة
 محروما

او يعلل

او يعلل في قوله ما يوجب له البيع ولا يوجب له البيع
 في قوله ما يوجب له البيع ولا يوجب له البيع
 ما عمن قوله في المرونة اما في قوله ما يوجب له البيع كان عليها يوم الشراء
 ام لا فانه ان كان عليها يوم الشراء فله حصة من الثمن وان لم يكن ثامنا
 بلم يثبت الا بعد مئة فيغير فيها قوله وتناولتهما والبذر لا الزرع هو الزرع
 الضواب تنفذ يوم البذر العشت على الزرع العتيق اي وتناولت الارض البناء والشجر
 والبذر الغيب فيها لا الزرع الباز على وحدها لان البذر يخرج من الارض على
 العشت وهو مائة ومنه قوله يخرج به الثابت من اصل الخلفه قوله كل وجهه له قال
 ولو دخل كان اجره على اصلاحه قوله ولا الشجر المورث هكذا في النسخ الصحيحة
 ببيع الشجر ونصب المورث اي وما يتناول الشجر الثمر المورث وما نوله او اكثر فمردود
 على كل حال عفا على الضمير المستكين في المورث قوله وهل يورث بئسها وعومها
 هو الاخصر او لا تمامه وهم تردده وما بينهما ان كان يورث قوله او لا والثاني من ذهب
 المرونة قال ابن مغيث وفيه الفتوى واليد اشار بقوله صحيح قوله لا كموز اشار بقوله
 في المرونة ومن اعراضها من الخضرة والقواك مثل القمام والرمال والخوخ والبطيخ والموز
 والنصب المورث بقوله لا يبيع بئسها كانه يدفع اخضر ولا يبيع بئسها او عرض حيش
 جواز يبعه كانه لو اعراضها من الخضرة او ارضها لم يخرجه عنها ثامنا
 قوله وخمسة او سق بالنصب على خبر كان المحروقة اي وكان خمسة او سقيل
 عليه وكان يخرجه عنها قوله ولا يجوز اخذ زايده عليه فيبيع على الاصح اشار به لقول ابن
 نسر في بعض النسخ انما اذا اعلاه اكثر من خمسة او سق فاشترى خمسة بالخمر والرايح
 عليها بالذنانير او الذراهم فقال بعض قسودانه جائز ومنع منه بعض قال والقواب
 لا يجوز لانها رخصة خرجت عن حاكمها قاله من كمال عام ابتاعه فله ثمنه وبيع
 سلعة في عقر واحد كسافاة وبيع وفراغ وبيع وقوله كذا من المرونة لا يجوز وكذا في
 فراغها اعتبر المصنف بالاهم وهو الاربع لان اربع من سرحا في التصديق عن غيره وقد ذكر

٢١
 قد

الباع في هذه المسألة وخبر جمعها للشيخ مع الصور لوجه التخليد في جند راجع
 وعلى نقله اقتصر ابن عسكراً في الامور التي ايليها جوازها في البيع
 بعض النسخ وكل خمسة بواو الحال والاولى في قوله في المرونة من غير
 اناسا شتر من حايك او من حوايك له في بلد واحد في شتر خمسة او سوا
 لكل واحد او اقل او اكثر جاز له ان يشتري من كل واحد في خمسة او سوا في ذلك
 قوله ان كان بالعاقد كالبعض على الانجح كراهي التوضيح ان ابن عسكراً جمع هذا
 القول والخبر في اصله فيونسرانه حكم هذا الترجيح عن غيره ونصه قال بعض اصحابنا يورث
 في ذلك قولك بغير اشتري حوايك واما ابتهاجا بجمعة ان كان شراؤه في الكفر
 صفقات بجماعة كل حايك على حدة وان كان في صفقة روعيت تلك الجميع قوله
 لربيع الضرر والمحرور في ان يضر احدهما كاد في الجواز وهو مذهب المرونة قال
 بيها واما العرية يجوز شراؤها بالخمر لمعريها الوجهين اما لربيع ضرر
 حوله وخبره او لمعريها في الكفاية ومعه موصوفه ان الشراء اذا كان لغرض احد هذين
 الغرضين كان التجريم ينفذ في حرم النقص منعه وانما العيز قوله في شتر بعضا
 ككل الحايك وشيعه الاصل ان يجوز شراء العرية في هذه المسائل لوجود احد
 الوجهين وهو المعروف وان في هذا الاخر وهو ربيع الضرر واما شراء بعض العرية
 او كل الحايك المعقود وصرح بجوازه في المرونة واما شراء بايع الاصل عريته
 كان اعراضا قبل البيع وهو المراد بقوله ويبيعه الاصل وقال عبر الخوف منه يجوز
 له شراء العرية وان باع اصل حايكه على قول ابن القاسم انه يجوز شراءها لو
 جهيز للمعقود ولو ربيع الضرر انتهى ولم يذكر في المرونة وانما قال ان باع المعقود
 حايكه او اصله دون شتره او شتره في واصله او شتره من جلاو الاصل من اخر جاز
 لذلك التمسك بشراؤه العرية الاولى بغيرها قوله وهو جواز الاصول او ان يطلع غيرها
 تاويلان كذا هو الصواب وان يطلع بواو العكس بعد او تنبيهها على ان المعقود في القول
 الثاني مجموع الامر في قال في الصالح المطلق التخلل في المانع على اخره كلفه ومثله في شتر

شراء العرية

العيز في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال
 العيز في قوله بل هو على ما لا بد من كماله في قوله وفيه ما لا بد من كماله
 كالمعقود النما في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال
 الجميع في قوله ومن غير ذلك في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال
 معا قوله وفيه نجاهل الثمن في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال
 اهل المذهب شتر مثل العوات ورواه ابن عسكراً في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال
 وفيه ان فيها ان حلف ورواه المتابع حلف ورواه البايع ورواه الباع في قوله وحلف
 بايعه ان يبادر في بيعه ان يبادر المشتري والام بايعه ورواه البايع في قوله وحلف
 اي وحلف المشتري بايعه ان يبادر المشتري ولما اخذت اللام رجعت البايع على الباعلية
 دار والباع ان يبادر في بيعه المشتري على كمال قوله والعسكراً في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال
 الكويز او المصلحة كالمشتري بالنقد المصلحة معكوفة على العيز بالنقد يورث
 المصلحة ولم يغير العوات فيهما اي شتر في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال
 هذا هو المشهور قوله وان اعيان لا يقبله مسلم وسكت كذا هو الصواب بالان تشبه
 في اعيانهم من هذا التعرر في المشتري بعض ما فات في ذكره في المشتري به وهو المشتري

باب في الفروع والمفاهيم

قوله في بساطه بالزيادة ان لم يكثر جدا في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال
 بعد وتأخير حيوان الى اخره والخلاف في المسئلة للمنفعة ميمز وكانه فيهم عن التأخير
 تركه في النقل عنهم بغير عنه بالثرد في قوله وتأخير حيوان الى اخره في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال
 مهلت فيه كراهية وكذا اختصه ابن عسكراً في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال
 وهل الخعام والعقود كذا ان قيل واخر او كالعيز تاويلان اعلم انه كره في المرونة
 تأخير الثوب والخعام بغير شتر من الشيوخ من هذا الكراهية مقيودة بما في الم
 يكل ولم يحضر الثوب واما ان قيل الخعام وحضر الثوب في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال
 التمسك صارا كالحياوان في لا معنى للكراهية على هذا التأويل في قوله في جملة النما كالمعروف والمفاد كانه ينعى النما على ما في كمال

في القول وما ذكره من انما هو من هذا القبيل في هذه المسئلة
 حر او ابد راعيا لتمامه وانما هو من هذا القبيل في هذه المسئلة
 في القبح بغيره من غير انما هو من هذا القبيل في هذه المسئلة
 يشهد ما يمكنها من ذلك في هذا القبيل في هذه المسئلة
 المتخل والشجر رهن مع اموالها وعلى نقله اقيم المصنف في التوضيح وان عرفت وفراجه
 بالشجر وقوله مع اموال يفوت انه بالخاء المعجمة فهو كقول ابن رستم في سبيل النخل اخل
 مع امله **تكميل** قال ابن رستم لا بد من الخاء في الرهن لتكرار العادة قوله وان
 تهن ان افترض او جاء او يعمل كذا فيما راينا من النسخ وفيه فلو عبارة ابن العاجب
 ايز منه اذ قال ويجوز على ان يفرضه او يبيعه او يعمل ويكوز بقبضه الا ان رهنه وكل
 عبارة ابن عرفة اذ قال قال الامازي ويقتصر الرهن والتزامه قبل انعقاد الخوالة يو
 حقه به الرهن خلافا للشافعي وفيها اذ وقعت لرجل رهنه بكل ما افترضه لبلان جاز
قوله والحوز بعد ما نعه لا يفيد ولو شهد الامين وهو ان يفي بنية على الحوز قبله
 وبه عمل او التحويل وفيها دليلهما اشار بقوله وبه عمل او قول ابن عات في كبره والعمل
 انه اذ وجب بيرة وفيه حازي كان رهنه وان لم يحضر بالحياة واعاينوها لانه صار
 مقبوضا وكذا الصوفية وهو مراد ابن عيسى السلام ببعض الائمة ليعينوا اشار بقوله
 وفيها دليلهما اذ قال ابن رستم في المدة مات ما نعه وما تتبع الشهادة في حياته
 الرهن الا بمعينة البينة لا في نقار المتبرهين بالحياة اسقاط حوز غيرها
 اذ قد يخلص الرهن فلا يقبل منه افراجه بعد التعليل بالحياة ولو وجد الرهن بين المره
 تهن بعد التعليل بغيره اذ عني انه قبضه قبل التعليل وحده ذلك الغرماء الجري الامر
 على الاختلاف في الصوفة توجد بين المنتصف وعليه بعد موت المنتصف وفيه عني
 قبضها في حصة وفي الصوفة دليل الفولان معا ولو لم يتعلق ذلك الغرماء حوزها
 ان يصروا الرهن ويقبل افراجه لانه قد حاز الرهن فيكون بافراجه له شاهرا
 على حقه الى مبلغ قيمته انتهى ونقله القتيبي بل يمكنه بان تروى المصنف في الكلام ابن رستم

وقد

في كذا لا بد من رستم غير عليه اذ لا بد من المصنف في هذه المسئلة
 قالوا ان ابن رستم في الرهن مع الرهن في هذه المسئلة
 في هذه المسئلة في هذه المسئلة في هذه المسئلة
 ولا يفرض بالحياة الا بمرحلة البينة الحوزة في حوزها او رهنه او صوفة او يجرى
 لا يشهد اذ لا افراجه بالحوز او يجرى في المزاكرات او التحويل في حوز الرهن
 شركه لا يفي في الحوزة وفيه لبقاء ملك الراهن بخلاف الهبة وفيه الهبة المودونة
 ايضا ومن ذهب لرجل هبة لغير الثواب وفيه هذا الموهوب بغير امر الواهب
 جاز قبضه اذ يفرض على الواهب بتركه الى امنعه اياها فكما هو تعليله يا
 لقضاء عليه بتركه يوجب كوز الرهن كوز الرهن في النواذر عن مكروه واصبح في
 للرهن يوجب بين المرتهن بعد موت رهنه بفيل قوله حقه في حقه وكذا الهبة
 خلاف قول ابن حبيب وانما الحاشي في قبوله فيهما انتهى وفي كتاب الهبة ايضا
 ولو اقر المعطى في حقه ان المعطى قد حاز وفيه وشهدت عليه بافراجه بنية
 ثم مات لم يقض به الا ان تكرر ورثته قال عياض كاهن في يوم كانت حيز المخالفة
 بغير الحكم فيها وهو على قول عيسى الملك وان حبيب وقال مكروه واصبح اذ كانت
 بيد المنتصف وعليه وقت الاختلاف في ذلك مع ثبوت اصل الصوفة والبينة على من يبيع
 اخراجها من يملك قال ابو الحسن الصغير وسبب الخلاف الاستصحاب ان استصحاب الملك
 لا يستقل عنه الا بيمين واستصحاب هو الانتفال انه كان يوجب جاز ان انتهى فقامل هذا
 كله مع شري المصنف والندس بحانه اعلم وفيه ولا يميز بيمينه باذنه في عقوله انما
 جاز وان كان في نفس العقد كانه محض توكيل سالك عن قوه كوز الرهن بيمينه مكرها
 كما قال ابن عرفة في كونه كالمترتهن بعد اذ يبيع العقد كذا انسب في التوضيح لما
 حب السيلان وان زعفران الاكثر نقل القتيبي عن بعض الموهوبين منعه كانه هبة
 المديان انتهى والذي لا يرضى في رسم شك من سماع ابن القاسم من ذهب المودونة
 والعشيرة ان في ذلك ما يجوز اشتراكا في كونه كالمترتهن بالحاجة الى التبرع ما اشترى

اخراده

على الوارث وهو الذي يورث من الميت ما كان له من المال والنفقة
 الشان كذا في قوله عليه السلام في قوله تعالى انما يرث الله والمسلمون
 له على مثله الشان كذا في قوله عليه السلام في قوله تعالى انما يرث الله والمسلمون
 وقابض لنفسه وهذا انما هو الوارث المقبض بقوله واقتلوا من يقتلوا من الغريم
 وارثه واقبض رج عليه والوارث القابض بقوله واقتلوا من يقتلوا من الغريم
 قبضه وبان كلامه خاتمة الوارث المقبض **قلت** وانما في قوله المقبض من
 القابض قلت في ذكر الرجوع على الغريم يعني ذلك بان الدايغ للغريم هو المقبض من الوارث
 بضوب الله تعالى الوارث **قوله** ولم يثبت الضم له اي لثبوت عسرة واللام كانتها
 الغاية قوله بغيره ان لم يات به ولو اثبت عسرة اختار المصنف هذا قول البرقي
 في المفروقات بغيره الحاصل النقد والميراث لا يورث للغريم وقال في باب الحالة انما ان ثبت
 علمه جازم على قول اللخص ما يخرجه ان الميراث بعد ثبوت العسرة انه لم يثبت شيئا استحسن
 لان يكون من يخرجه ان يخرجه وفرد ذكر الميراث في هذا في التوضيح وكذا في قوله
 او كثر معكوب على ان يحصل قوله وانما في قوله بغيره انه لا يعلم له مال كذا في قوله
 كذا في قوله وانما في قوله بغيره ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 لا على العيب وكذا في قوله بغيره ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 يعلمونه تبولت حالته بغيرها الى حين ان يقرها من سماع عيسى زاذ ان عات واما
 بان قال الشهود انه بغير عديم لاما لا كذا في قوله بغيره ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 على حملها على كذا في قوله بغيره ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 من قوله حلف كذا في قوله بغيره ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 المطلوب في قوله بغيره ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 اوهية ولم يعلم بعائنه والى في المفروقات انه انما وجب استحقاقه لان الميراث له
 تشهد الا على العلم لا القطع وبما في قوله بغيره ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم

واقتر

القال عليه السلام في قوله تعالى انما يرث الله والمسلمون
 قال في قوله تعالى انما يرث الله والمسلمون
 ارفع عليه السلام في قوله تعالى انما يرث الله والمسلمون
 علم رب الدين عسرة من عسرة الميراث في قوله تعالى انما يرث الله والمسلمون
 واحد من الفقهاء وبه كان يفتي ابن النجار في قوله تعالى انما يرث الله والمسلمون
 لا يخرجه بغيره الميراث وهو حشر في ميراثه علم حال الميراث بغيره قوله
 وحشر النساء عن امينة او ذوات امينة اي عند امينة ايم او ذوات زوج امينة والعكس
 على معروف وفي حشر بوالف ابن الحاجب فقال وقتر من عليه امينة ايم او ذوات
 زوج مامون قوله والزوجين ان خلا كذا في قوله بغيره ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 قوله بخلاف زوجة اي فلا تدرى عليه انه السجين قاله سمع من وليس قول سمع من عن
 المصنف بخلاف لقول محقق بوجه انه لم يتوارثا على محله واحد على ان يخرجه فتم من قوله
 قال في نواز سمع من قول محقق للزوجين ان خلا كذا في قوله بغيره ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 ان تدرى اليه امراته وقول سمع من كذا في قوله بغيره ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 يعني انه اذا السابعة بعيب بغيره الميراث في قوله تعالى انما يرث الله والمسلمون
 السابعة فائمة بين البايع الموقر فائه يكون واحد من العسرة ان تدرى على
 الفوايد الرزق بالعيبة ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 سبيل هو ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 وفيه عاتق المفروقات وعلى ما في سماع عيسى من كتاب المديان والتقليد وعلى
 معارضة ابن عسرة له في الميراث في قوله تعالى انما يرث الله والمسلمون
 عليه لم يعلم الا في مسألة البيع العاسدة التي ذكر فيها عدة هذا ثلاثة اقوال قوله
 ونقص العاصمة ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم
 والحصة واخر السابعة قوله ورثها او العاصمة بعيب سماع او من مشتريه
 او من جفسي ان لم ياخذ ارثها واخره وعاد له في عتقه اي ولما ان يخرجه فتم من قوله كما يعلم ان الشهادة على العلم

باني

في نفسه استودع عينا مما هو عليه ولا ينسب
 نفسه الى غيره من الوجود الاربعه خارج نفسه انما هو
 باخذ المميز في نفسه لا يملكها الا هو ولا يملكها الا هو
 هو المميز المتشروحة واخر من يملكها هو نفسه بدو
 الدين كذا في المرونة قوله كوثيفة زعم ربهما سقوطها المتبادر انه متاخر
 لما فوقه واعلم تلتسلسل مخرجا بسا على المنصور ويزيل الشافعي نعم لو
 شئت مسئلة الرهن بوثيقة معجزة زعم ربهما انه انما هما الحز الفاضل
 لكان ذلك حسنا وقد وقع في رسم العروة من سماع عيسى من كتاب المديان
 والتقليد سبل عز وجل فام بذكر حوله متخو على رجل فكلب منه ما فيه وافام
 عليه بما فيه البيعة فانه على الغريم انه قد فاضاله اياه وبما له عنه بهل بل هو
 الحق او ما ترى فقال ان الفاسم يلزمه الحواذ اثبتت البيعة ويحلف بالله ما فاضاله
 وبما له عنه وعز وجل فام بذكر حوله متخو على رجل فام بذكر حوله متخو على رجل فام
 قد فاضاله وله ببيعة على ما فيه وقال الغريم قد فضيت وما بحاله الا عن نفس بشارتي
 قال ابن الفاسم يحلف الغريم بالله انه قد فاضاله وما شئ في نفسه وهو له بحاله لا الاول لان هذا
 اقر له بانه محال قال البريد بن العيص من المصنفين بشر على ما قاله ولا اختلاف بين
 المسئلة الاول واما الثانية فيخرج فيها باله من اختلاف حسب ما ذكره اول
 رسم من سماع ابن الفاسم انتهى وقصونا منه المسئلة الثانية فانه ثالثة
 مسايل اسماء ابن الفاسم من الكتاب المذكور قوله ولم يشهد شاهد لها
 الا بها الكاهن انها جملة مستأنفة لاحالية وعلى هذا المعنى ولا يجوز ان يشهد
 شاهد او ثبوت الدين بما فيها الا بحضورها قال المتكلم في البوعبري كما فيه واذا
 كتب الشاهد شاهدته في ذكر الحواذ واولي بها وزعم المشهور عليه انه
 قد وقع ذلك الحولم يشهد الشاهد حتى يوثق بالكتاب الذي فيه شهادة به
 زمان الذي عليه اكثر اخذ الرقاب في الاذ والذين واختلف في احقر المديان الوثيقة

صاحب الحق

وانظر

بشر

وفصال

في نفسه استودع عينا مما هو عليه ولا ينسب
 نفسه الى غيره من الوجود الاربعه خارج نفسه انما هو
 باخذ المميز في نفسه لا يملكها الا هو ولا يملكها الا هو
 هو المميز المتشروحة واخر من يملكها هو نفسه بدو
 الدين كذا في المرونة قوله كوثيفة زعم ربهما سقوطها المتبادر انه متاخر
 لما فوقه واعلم تلتسلسل مخرجا بسا على المنصور ويزيل الشافعي نعم لو
 شئت مسئلة الرهن بوثيقة معجزة زعم ربهما انه انما هما الحز الفاضل
 لكان ذلك حسنا وقد وقع في رسم العروة من سماع عيسى من كتاب المديان
 والتقليد سبل عز وجل فام بذكر حوله متخو على رجل فكلب منه ما فيه وافام
 عليه بما فيه البيعة فانه على الغريم انه قد فاضاله اياه وبما له عنه بهل بل هو
 الحق او ما ترى فقال ان الفاسم يلزمه الحواذ اثبتت البيعة ويحلف بالله ما فاضاله
 وبما له عنه وعز وجل فام بذكر حوله متخو على رجل فام بذكر حوله متخو على رجل فام
 قد فاضاله وله ببيعة على ما فيه وقال الغريم قد فضيت وما بحاله الا عن نفس بشارتي
 قال ابن الفاسم يحلف الغريم بالله انه قد فاضاله وما شئ في نفسه وهو له بحاله لا الاول لان هذا
 اقر له بانه محال قال البريد بن العيص من المصنفين بشر على ما قاله ولا اختلاف بين
 المسئلة الاول واما الثانية فيخرج فيها باله من اختلاف حسب ما ذكره اول
 رسم من سماع ابن الفاسم انتهى وقصونا منه المسئلة الثانية فانه ثالثة
 مسايل اسماء ابن الفاسم من الكتاب المذكور قوله ولم يشهد شاهد لها
 الا بها الكاهن انها جملة مستأنفة لاحالية وعلى هذا المعنى ولا يجوز ان يشهد
 شاهد او ثبوت الدين بما فيها الا بحضورها قال المتكلم في البوعبري كما فيه واذا
 كتب الشاهد شاهدته في ذكر الحواذ واولي بها وزعم المشهور عليه انه
 قد وقع ذلك الحولم يشهد الشاهد حتى يوثق بالكتاب الذي فيه شهادة به
 زمان الذي عليه اكثر اخذ الرقاب في الاذ والذين واختلف في احقر المديان الوثيقة

والحق

وكيف

توجه

الحق

بشره ان يكون من اسراة المروزيات من اسراة النعمان والاسراة من اسراة النعمان
الصغير جاز من اسراة النعمان والاسراة من اسراة النعمان والاسراة من اسراة النعمان
فصل النكر في ذلك ويتم ويقوم عليه زائد في النسخة ولا يجوز في الهبة
وان كان من اسراة النعمان وانما في اسراة النعمان والاسراة من اسراة النعمان
الانساب احدى عشر وفيها بعض زيادة ونقص بالنسبة لما هنا ونقصها في ثلث
ايات من غرض الكرم في حاله ويصح عقال عن ثلث ايات من غرض الكرم في حاله
ولا يبرأ من غرض الكرم في حاله ولا يبرأ من غرض الكرم في حاله ولا يبرأ من غرض الكرم في حاله
التي هو في الانساب او ما قاله في كنفه او نقل مغرم في ذلك هاجوا عن سائر النساب
وذكر في الشريعة في بعضه بالان في بعضه في ذلك فصوله وان لم
يكن غريما في غيره اسم يكره في المأذون وغيره ما خبرها به هو من عن المذنب وفي
كثير من النسخ وان لم يكن غريما في المأذون على انه باع في كنفه بالغرير على هذا
بمعنى الحق قوله ومحبوس لقتل معكوف على مريض او ما قوله وحامل شاة في حمل
ان يكون معكوبا على مريض ايضا وحتم في بعضه على كسب يندب مضاي في وجمل حامل
قوله كعتق العبد ووجد الذي يراي كما يعضه تبرع العبد الى المولى به سيرة حتى عتق
وكما يعضه تبرع المديان الى المولى به الغرماء حتى وداهم في يومهم قال في كتاب الما
دون من المذمومات اما العبد في المأذون او عتق باذنه المولى يعلم النسيب في ذلك او علم
لم يرض فيه بركة ولا اجازة حتى عتق العبد والمال يبرأ في ذلك الكارم له والاعلم
في هذا نظر خلافه وقال في ذلك في تبرع المديان في غير ما يبرأ في ذلك الذي قد عليه
ان يرضى في ذلك بركة انما ترضع عنه العتق بزوال الذنب ولا مذهب فيها الشيع من
هذا وان كان غريما حاجتها منه قوله ولورد الجميع ان تبرعت بزيادة في اسراة النعمان
ولولم الزوج منع زوجته اعكادهما اكثر من ثلثها

في اسراة النعمان والاسراة من اسراة النعمان والاسراة من اسراة النعمان
فصل النكر في ذلك ويتم ويقوم عليه زائد في النسخة ولا يجوز في الهبة
وان كان من اسراة النعمان وانما في اسراة النعمان والاسراة من اسراة النعمان
الانساب احدى عشر وفيها بعض زيادة ونقص بالنسبة لما هنا ونقصها في ثلث
ايات من غرض الكرم في حاله ويصح عقال عن ثلث ايات من غرض الكرم في حاله
ولا يبرأ من غرض الكرم في حاله ولا يبرأ من غرض الكرم في حاله ولا يبرأ من غرض الكرم في حاله
التي هو في الانساب او ما قاله في كنفه او نقل مغرم في ذلك هاجوا عن سائر النساب
وذكر في الشريعة في بعضه بالان في بعضه في ذلك فصوله وان لم
يكن غريما في غيره اسم يكره في المأذون وغيره ما خبرها به هو من عن المذنب وفي
كثير من النسخ وان لم يكن غريما في المأذون على انه باع في كنفه بالغرير على هذا
بمعنى الحق قوله ومحبوس لقتل معكوف على مريض او ما قوله وحامل شاة في حمل
ان يكون معكوبا على مريض ايضا وحتم في بعضه على كسب يندب مضاي في وجمل حامل
قوله كعتق العبد ووجد الذي يراي كما يعضه تبرع العبد الى المولى به سيرة حتى عتق
وكما يعضه تبرع المديان الى المولى به الغرماء حتى وداهم في يومهم قال في كتاب الما
دون من المذمومات اما العبد في المأذون او عتق باذنه المولى يعلم النسيب في ذلك او علم
لم يرض فيه بركة ولا اجازة حتى عتق العبد والمال يبرأ في ذلك الكارم له والاعلم
في هذا نظر خلافه وقال في ذلك في تبرع المديان في غير ما يبرأ في ذلك الذي قد عليه
ان يرضى في ذلك بركة انما ترضع عنه العتق بزوال الذنب ولا مذهب فيها الشيع من
هذا وان كان غريما حاجتها منه قوله ولورد الجميع ان تبرعت بزيادة في اسراة النعمان
ولولم الزوج منع زوجته اعكادهما اكثر من ثلثها

بشرى بالشيء أو نفي عنه أو غير ذلك من المعاني
فإن الزعم في هذا هو أن الشهادة لا تكون إلا على وجهين أحدهما
والثاني أن الشهادة لا تكون إلا على وجهين أحدهما
من قول مالك هناك وإذا انتزع من وجهين أحدهما فاعلم أن قوله
أما قول مالك الآخر ما لا على وجهين أحدهما فاعلم أن قوله
هو أن كان صاحب الاسم قد أخذ الأثر ما لا يحل له وإن كان الذي أخذ الأثر هو
صاحب الاسم لم ينعى ذلك كانه ما لا يحل له فليقل أو كثيرا ما ينعى ما ينعى حياة
حقا حبه وهو أغروا يجوز في قول ابن عرفة ويرى بأن المنع في مسئلة الشهادة
لأنه وإن كان الأمر بمنزلة كل منهما موجب للشك في صحة ما فيهما والصلح على
الانكسار ليس كذلك كانه على تقدير حصول الأمر في ما موجب للشك في صحة ما فيهما
لم ينعى أو يفسر استرافقه على الاحتسار الباعل على ما يعود على المدعي في الشهادة
والباعل يفسر يعود على المدعي عليه ولذا لا يجب دفع مقرر والمعن كمر الشهادة
ولم ينعى بالشهادة كمن يفسر المدعى عليه استرافقه وهذا مما يفسر في هذا المقام
الليبي بهما أمست لنتار وأما المسئلة الأولى في ذكر الخلاف فيها ابن يونس وغيره
واستشهد به فيها ابن عبيد السلام عدم القيام عكس قول المصنف على الاحتسار بأن
قلت — جعل قوله على الاحتسار خاص بالثانية قلت هذا لا يصح لأنه يلزم
عليه أن يكون لم ينعى خلافا فيما لم ينعى الشهادة فلا يجوز للتجريب في العزل
وغيره وأما الثانية فكل قول فيها ابن يونس واعتصر من ذلك في التوضيح على
ما نضاه إذا أفرد البسر ومحمد في العلانية وهذا هو غريمه على أن يوضحه سنة
استشهد أنه إنما حاله لغية بينة فإذا أفردت قام بها وفيها الكلة إذا علم
أنه كان يكلمه وهو محض وفيه البسر في ذلك قال المصنف وأما بعض إشباح
شيء من ذلك له للضرورة وهو قول ابن يونس والآخر لم يفسر وهذه المسئلة
تسمى إيداع الشهادة انتهى **باب مسألة** الشهادة

بشرى بالشيء أو نفي عنه أو غير ذلك من المعاني
فإن الزعم في هذا هو أن الشهادة لا تكون إلا على وجهين أحدهما
والثاني أن الشهادة لا تكون إلا على وجهين أحدهما
من قول مالك هناك وإذا انتزع من وجهين أحدهما فاعلم أن قوله
أما قول مالك الآخر ما لا على وجهين أحدهما فاعلم أن قوله
هو أن كان صاحب الاسم قد أخذ الأثر ما لا يحل له وإن كان الذي أخذ الأثر هو
صاحب الاسم لم ينعى ذلك كانه ما لا يحل له فليقل أو كثيرا ما ينعى ما ينعى حياة
حقا حبه وهو أغروا يجوز في قول ابن عرفة ويرى بأن المنع في مسئلة الشهادة
لأنه وإن كان الأمر بمنزلة كل منهما موجب للشك في صحة ما فيهما والصلح على
الانكسار ليس كذلك كانه على تقدير حصول الأمر في ما موجب للشك في صحة ما فيهما
لم ينعى أو يفسر استرافقه على الاحتسار الباعل على ما يعود على المدعي في الشهادة
والباعل يفسر يعود على المدعي عليه ولذا لا يجب دفع مقرر والمعن كمر الشهادة
ولم ينعى بالشهادة كمن يفسر المدعى عليه استرافقه وهذا مما يفسر في هذا المقام
الليبي بهما أمست لنتار وأما المسئلة الأولى في ذكر الخلاف فيها ابن يونس وغيره
واستشهد به فيها ابن عبيد السلام عدم القيام عكس قول المصنف على الاحتسار بأن
قلت — جعل قوله على الاحتسار خاص بالثانية قلت هذا لا يصح لأنه يلزم
عليه أن يكون لم ينعى خلافا فيما لم ينعى الشهادة فلا يجوز للتجريب في العزل
وغيره وأما الثانية فكل قول فيها ابن يونس واعتصر من ذلك في التوضيح على
ما نضاه إذا أفرد البسر ومحمد في العلانية وهذا هو غريمه على أن يوضحه سنة
استشهد أنه إنما حاله لغية بينة فإذا أفردت قام بها وفيها الكلة إذا علم
أنه كان يكلمه وهو محض وفيه البسر في ذلك قال المصنف وأما بعض إشباح
شيء من ذلك له للضرورة وهو قول ابن يونس والآخر لم يفسر وهذه المسئلة
تسمى إيداع الشهادة انتهى **باب مسألة** الشهادة

انه سلف بغيره من غير السلام واحسنه الحسنى واما سلف او المعسر
 ابا الجميع عطف على من اهل التبرع ومن انفس من اهل التبرع ومن العتق وما
 لموسس من وعز الباء متعلقا بغيره ومن اهل التبرع من المعسر به بعد
 الباء واستكر الضمير باسم المفعول في قوله ان يتطوعوا في الخسوف بغير الفان
 المستقر في فتح على قول من يراى الف من النجاة وهو خلاف ما جزم به ابن مالك في
 الكافية اذ قال **والهميل المقصر والمخزوم** ومصر فارقة للتوجيه
 ويعيان المديان اما كان موسرا ببعض الذين وموسرا ببعضه كالنصف مثلا فانه يجوز
 ان يعكبه ضامنا باخرهما خاتمة كما لو فضله النصف الذي هو به موسر واعكاه
 حميلا بالنصف الذي هو به معسر اذ لا مانع من ذلك وكذا لو اخره بنصف التبرع
 واعكاه بنصف النصف الذي اخره به حميلا وانفى النصف الثاني على القول الجازم في ذلك
 لانه يعود الامر به الى الصورة التي قبله كان له كلب في النصف الذي لم يوحشه
 به والعرض انه موسر به واما الاخره بل الجميع على ازاء عكاه حميلا للجميع ايضا
 ما جاز في ذلك لانه سلف جرم من عتق الاثر انه محيل للنصف الذي الغريم به هو
 مسر لنا خيرة اياه على حميل به وبالنصف الثاني وكذا النفع في النصف الذي هو به
 ثم معسر واصل هذا الحسنى وان رخصه وهتكه افره ابن عبد السلام لانه جعل في
 منع ضمان الجميع نكرا اذ فرضنا ان حاله في المعسر كان ينقل اليه في ذلك
 الاجل قال لانه لو كان موسرا بالجميع لجازت المسئلة ولو كان معسرا لا يقدح على
 نضائه من بينه لجازت المسئلة ايضا واما ان كان ينتقل اليه من التبرع
 الاجل فلا شك في المنع على حاله في الفاسم في المسئلة السابقة قال ابن عرفة كما ينبغي
 على من سلفه سقوتك احتجاجة على ما زعمه من النكرا لانه اذا كان معسرا
 بالجميع فلا عوض عن العمل الذي جزم وان كان موسرا ببعض والعوض عنها
 موجود وهو تاخيره بالبعد الذي هو به موسر في ذلك ضمانه في جعل وسلف
 جرمنا حسبا افره غير واحد انتهى واعتراخه عليه بين والله تعالى اعلم

قوله

٢٢

في قوله ابا الجميع لانه لا كتابة له من الاكسوف في باب التبرع على من
 وقاعله على قدمه والموسر في قوله ابا الجميع لانه لا كتابة له من الاكسوف في باب التبرع على من
 لا كتابة له من الاكسوف في باب التبرع على من وقاعله على قدمه والموسر في قوله ابا الجميع لانه لا كتابة له من الاكسوف في باب التبرع على من
 دايلا وانقص حسرا الاكسوف في باب التبرع على من وقاعله على قدمه والموسر في قوله ابا الجميع لانه لا كتابة له من الاكسوف في باب التبرع على من
 النسخ لا كتابة له من الاكسوف في باب التبرع على من وقاعله على قدمه والموسر في قوله ابا الجميع لانه لا كتابة له من الاكسوف في باب التبرع على من
 عنو معجل كما يجوز بالجعل وهو كقوله في المرونة والتجوز في كتابة الكتاب
 وانما من جعل عتق عبده على مال جازت الكفالة بذلك وكذا لك من قال الرجل على عتق
 مكاتبك وانما في كتابة تبيل جازوله الرجوع في ذلك على المكاتب واما
 الجعل على برفق في عينه على رواية في المرونة وما غيرها او انظر المازر في جواز الفان
 فيه والله اعلم بالصواب حيث لم يرد به نفي ان يشترط انما عه في ذلك وفي ذلك ان يشترط
 قال لا يجوز ضمان الجعل الا بعد العمل وتبعه ابن الحاجب وفرقه ابن رشد الفقصو
 كذا في ابن عبد السلام فايلا لان الجعالة قبل العمل ليست بعقد منبرم وانتهت
 الكتابة ولم يقع حتى اذ وجب جواز الجمالة بها بعد العمل فنظر لان الخيار للعامل بعد
 العمل قال في التوضيح في هذا نظر اما او با بانه وان لم يذكر في ما لازم من الجاهل بسيلزم
 وهو ايل الى اللازم واما ثانيا فهو خلاف قول المازر ومن الحقوق المالية ما ليس
 بعقد لازم كالجعل على مذهب من يراى انه لا يلزم بالعقد كقوله ان جعلتني بعدد الايق
 فلك عشرة ذنانير فهذا دفع الجمالة به قبل العمل وبالايق فانه جازم به لزم ما تجل
 به وان لم يأت به سقطت الجمالة انتهى واما ابن عرفة فلم يذكر كلام المازر
 ولا كنهه قال قول ابن شاسرو ابن الحاجب لا يجوز ضمان الجعل للمال بعد العمل لا يعرفه غيرهما
 وفيه نكرو ومقتضى المذهب عن الجواز لقول المرونة مع غيرها بهجة ضمان
 ما هو محتمل الشك استقبالا وقضية ابن عبد السلام نفي ان الحاجب بقوله ان
 الجعالة قبل العمل ليست بعقد منبرم وانتهت الكتابة يرد بان جمالة الكتابة
 قوله الى الغرم مجازا حسبا نفذم لانهما ليست في ثابته بالجعل منهما عه

على رواية

أيضا

والجعل

وقول الآخر له من ان لا يفسد بشركة ان لم يملك ملكا او شيئا من الممتلكات
وهو لازم للشركة ونسب القام في كل من يملك على نفسه فخره في كتابه
كالورثة وشركة المتبايعين شيئا بينهم وقد ذكرهما في الاثر في التصرف لهما
ولا اختلاف في كون تصرف احدهما كفا صوابا ثم استدل بما في سماع ابن الفكا
سمعه من احمد الشيبه من العبد بغير اذن شركته ونظاير ذلك ثم قال وحكمها
الجواز كغيرها في البيع والوكالة وغرض وجوبها بعين بخلاف غرض موجب
حرمتها او كراهتها فقول له وان اتفق من اهل التوكيل والتوكل اصله هو التوكل
جيز وتبعه ابن شهاب وابن الحاجب وقبله شراحه فزاد ابن عرفة اهلية البيع ما في
كل واحد منهما بل بايع من صاحبه نفع ماله واشتلتل منها اهلية الوكالة لجواز توكيل
الاعمى ابقاها وتوكيله مع الخلاف في صحة كونه بايعا انتهى فليتنا في قوله ولما
منه بما يدل عروا بيان السلام ان شاء الله تعالى على لزومها عند قوله وله التصرف
السلف والتمتع بعد العقد قوله وكل بالقيمة يوم احضر اذ ان تحت قوله هذه
العبارة ان الغيبة القاسية القيمة يوم القوت وعبارة ابن الحاجب ايمتها ان في كل
بلو وفقت جاهزة فمراسم ماله ما بيع به عرضه وقال الصفيان عن عمرو بن يوسف
بان لم يعر جارا بيعت به سلعتهما فكل واحد فدية عرضه يوم البيع وجملة على
هنا بعينه قوله وعلى المتكليف نصيب الثمن كانه اطلق المتكليف على الله تلف ماله
سواء كان بسببه او غير بسببه قوله وكل وكل في غير ذلك على حاضر لم يزل
لغايب ان بعثت غيبته ولا انتكر اصل ما اشار اليه قوله في آخر كتاب الشركة من
المرونة ومن ابتاع عبدا فله ان يبيعه في بيعه على عيب بطله وفيه بالغيب على بايعه ان
كان حاضرا وان كان غائبا غيبته فربية كالتيوم ونحوه فليفتكر لعل جملة وان
كانت غيبته بعيدة فاقام المشتري بينة انه ابتاع بيع الاسلام وعهونه
نكره العيب بان كان في يده لا يحد مثله رد العيب على الشريك الا ان كان
يجوز مثله وعلى المتبايع الشبهة ان العيب كان عن البايع والاطراف الشريك بالله

المتبايع

وقت

ملا على

ما علم ان العيب كان في يده لا يحد مثله رد العيب على الشريك الا ان كان
يجوز مثله وعلى المتبايع الشبهة ان العيب كان عن البايع والاطراف الشريك بالله
حاضر لم يزل في البيع ليعرف وجود الغايب الذي في حاله كونه في الرد كالد على
غايب في ابتعار المشتري الراد الى اثبات انه ابتاع بيع الاسلام ثم تبعه على الرد على
الحاضر الذي لم يزل انما هو بعد ان بعثت غيبته شركته الغايب والانتكر بالشركة
راجع للشبهة المقتضية به ويهون التمسك بكون كلامه مكابها لما في المرونة
مقتضيا ان يكون من اهل التوكيل والوكالة فليتنا في قوله وان قلنا
الغايب الذي احال عليه فليتنا في قوله في خيار النقص ثم مضى ان ثبت عهده
مورخه وصحة الشراء وان قلنا عود القمير في قوله غيبته على الغايب المشتبه
به بغير وجه هذه التهمة فليتنا ان سلمنا عوده عليه ولم ترد الغايب من
الشريكين المضموم من السياق ففصار انه من باب عندهم وهم وضعه وتوفيل
نحوه في قوله تعالى الله يمسك الزوال امر يتشاء من عبادته ويقدر له وفي قوله سبحانه
وما يعمر من معمر وما ينقص من عمره والله تعالى اعلم قوله وان قلنا اجر عمله للاثر
كانه اطلق اجر العمل على حقيقة ومجازة بحقيقة الاحقة التابعة للعمل ومجازة
الرجح التابع للمال او استقلاله صقل فربما قوله وان قلنا الله على الجانبين قوله
وله الشرع والسلف والهيئة بعد العقد مثله لا ابن الحاجب ومضى ان عيب السلف بان
اختلاف نسبة الرجح والعمل مع رأس المال انما يفسد الشركة ان كان شركاء في عهدها
ولو تفرع بها من بعد جاز قال وهو يفسد في شركة الاموال الا ان العهدها لزوما
بالعقد في الشركة واختلاف في شركة المال هي كشركة الاموال وهو قول
سحنون او لا تلزم الا بالعمل وهو قول ابن القاسم وفي هذه يصعب التصريح بعد
العقد وقبل الشرع وان كان كاهن نصوحهم ان ذلك ما يفيد في صحة افعال
ابن عرفة قوله ان عيب السلف ان العهده لزوم الشركة بالعقد في الشركة
وهو مقتضى قول ابن الحاجب يجوز الشرع بعد العقد خلاف قول ابن شهاب وسماع

ومرته

ان القاسم انما من العفة في العادة وهو علة في العفة والاعتدال في العفة
 بعد العفة لا يجوز وعوة قوله في العفة والاعتدال في العفة والاعتدال في العفة
 عن شريكه حتى يشاء واهو العفة لم يشتر الا على الشاخي والاعتدال في العفة
 صاحبه فيما يخرج منه ما سمع به الفرجا دفاية معه على الشركة فصار عزرا ودار
 في المزار عفة كور فيمة ما يخرج منه احد هما اكثر مما يخرج منه الاخر على من لا يملك
 وقال ابن ابي جشور وان كفاية وان القاسم في كتاب ابن مسعود واما عورة في العفة
 بر وانها لا تلزم بالعفة وهو معنى في القاسم في المرونة ونصر سماع ابي جشور
 التوضيح او اللباب في المفردات وقال في الخمس ونسب ابن مسعود وعيا في مفيد الحكم
 انها تلزم بالعفة وتاولة باعتبار الضمان اذ اهلكت شئ بعد العفة يكره ضمانه
 منها وان لم يملكها قال ابن ابي جشور من عفة قوله في المرونة وان يفت كل عزة
 بيد صاحبهما حتى اتباع به امة على الشركة في الامنة بينهما والصورة من رها والجواب
 في في الخمس في الكج في الكا في الضرة فيها حق توفيقه من وزا وان فاط وقال اما
 لوزون في وانفتحت وبقيت عند صاحبهما على وجه الشركة بضاعت لكانت مصيتها
 منهم الا ان الخلط عنده ليس بشرك في الصحة هو انشرا للخمسة وهو يدل لما قلناه
 وايضا لم يجعل الامنة بينهما انما هي ما في التوضيح فليما قل قوله ولزم في النصف
 لعله اشار به في القولين في نصروا في الشرك من ساه من يلزمه ان يشرك ثم خلا
 فقال ان شركتك بالرجوع وقال الاخر بالنصف وقال تكفنا به او قلنا اضمنا به غير تكفو
 بالقول فوا من اذ عي منهما النصف وان لم يدعه احد هما رذ اليه انه احل انشرا
 كتفها في القضاء وان كانا ثلاثة فعلى عدهم ما كانوا ثم قال واما ان اشرك رجلا
 في سلعة اشتراها من لا يلزمه ان يشركه ثم اختلعا هكذا اجاز عا في الكج ما نوب
 ولم ينكفأ به كانت بينهما نصيب ايضا وان كانا اكثر فعلى عدهم وقال قبل في الك
 ولو افرا بلانا الغايب شريكه ثم زعم بعد في الك انه شريكه على الرجوع او انما هو
 شريكه في مائة في يئارا جانه شريكه على النصف انما هي ما فصرنا نفعه من كذا وان

اول

ان القاسم انما من العفة في العادة وهو علة في العفة والاعتدال في العفة
 بعد العفة لا يجوز وعوة قوله في العفة والاعتدال في العفة والاعتدال في العفة
 عن شريكه حتى يشاء واهو العفة لم يشتر الا على الشاخي والاعتدال في العفة
 صاحبه فيما يخرج منه ما سمع به الفرجا دفاية معه على الشركة فصار عزرا ودار
 في المزار عفة كور فيمة ما يخرج منه احد هما اكثر مما يخرج منه الاخر على من لا يملك
 وقال ابن ابي جشور وان كفاية وان القاسم في كتاب ابن مسعود واما عورة في العفة
 بر وانها لا تلزم بالعفة وهو معنى في القاسم في المرونة ونصر سماع ابي جشور
 التوضيح او اللباب في المفردات وقال في الخمس ونسب ابن مسعود وعيا في مفيد الحكم
 انها تلزم بالعفة وتاولة باعتبار الضمان اذ اهلكت شئ بعد العفة يكره ضمانه
 منها وان لم يملكها قال ابن ابي جشور من عفة قوله في المرونة وان يفت كل عزة
 بيد صاحبهما حتى اتباع به امة على الشركة في الامنة بينهما والصورة من رها والجواب
 في في الخمس في الكج في الكا في الضرة فيها حق توفيقه من وزا وان فاط وقال اما
 لوزون في وانفتحت وبقيت عند صاحبهما على وجه الشركة بضاعت لكانت مصيتها
 منهم الا ان الخلط عنده ليس بشرك في الصحة هو انشرا للخمسة وهو يدل لما قلناه
 وايضا لم يجعل الامنة بينهما انما هي ما في التوضيح فليما قل قوله ولزم في النصف
 لعله اشار به في القولين في نصروا في الشرك من ساه من يلزمه ان يشرك ثم خلا
 فقال ان شركتك بالرجوع وقال الاخر بالنصف وقال تكفنا به او قلنا اضمنا به غير تكفو
 بالقول فوا من اذ عي منهما النصف وان لم يدعه احد هما رذ اليه انه احل انشرا
 كتفها في القضاء وان كانا ثلاثة فعلى عدهم ما كانوا ثم قال واما ان اشرك رجلا
 في سلعة اشتراها من لا يلزمه ان يشركه ثم اختلعا هكذا اجاز عا في الكج ما نوب
 ولم ينكفأ به كانت بينهما نصيب ايضا وان كانا اكثر فعلى عدهم وقال قبل في الك
 ولو افرا بلانا الغايب شريكه ثم زعم بعد في الك انه شريكه على الرجوع او انما هو
 شريكه في مائة في يئارا جانه شريكه على النصف انما هي ما فصرنا نفعه من كذا وان

ثم

انما امره

يوسف

وان كان من قولك سبعة شكري وحياتك به الا انك لم تقم
 فمعنى كلام المصنف ان قولك سبعة شكري او سبعة شكري
 اليه وحياتك به انما هو قولك ان يكون لك سنة وكانه اعطى في
 السنة على مفصوم قولك سبعة شكري ان كان يحضر في ذلك
 المفصوم من قوله في مقابلة سبعة شكري غير مفصوم
 والا يبينه بكارتة وان قالت لا تعلم وهكذا هو في حق
 وهو كالتجسس لفراس سجنون الا ان يكون للمعاني حجة
 له بينة ان الصدق المذموم كان من ارتكبه اخر مثلاً
 كان على تقدم ههنا الارث على المعاوضة وكانا
 تشفيق كلامه والله سبحانه اعلم بقوله وانما شكري
 الى اللوك بلغة نه وان وكله جارية للشركة باذنه
 بل لا خلافها او تقويمها في حرج هنا على ما سبق في
 اوجه الاول ان يشتريها بنفسه للوك او للمخزومة ولم
 الشركة او اجازتها اليه واليه اشار بقوله وانما شكري
 الثاني ان يشتريها للوك باذن شريكه فلا شك ان شريكه
 بلم نهاها وعليه توأها واليه اشار بقوله الا اللوك باذنه
 اشتراها للشركة ثم وثب عليها فوئتها وههنا الثالث
 اخرها ان يكون وثوبه عليها باذن شريكه فمحللة
 حلت اولم تعلم واليه اشار بقوله وانما شكري جارية
 في ذلك مفيد لعملها كماله من بعضهم وثانيها ان يكون
 كنهها حلت منه يجب تقويمها واليه اشار بقوله
 وثالثها ان يكون بغير اذنه ولم تعلم فقال عياض في كتاب
 من ذهب ملك في المرونة في هذا الكتاب وغيره في غير
 غير الوالح في التقويم والتماسك

نماؤها

شكري

فيكون قوله في السنة سبعة شكري بالتمسك بالتمسك
 بغيره علة واليه اشار بقوله في السنة سبعة شكري
 من القيمة وكذا هو في قولك الفواصة المقاطعة التي هي
 القوة في قولك اخر غير قولك سبعة وفتح بعض النسخ
 بغير اللوك باليه وعطف اخرهما على الاخر باو في قوله
 فادوية حسنة اي كنهها بالتأمل الا ان اخرها هو الجارية
 الى غير ذلك كغيره ان يتفق على الشركة في العراخ كذا في
 عن ملك انما اجاز رجل بمعاملة كذا في بائني على امرها
 ان يكون خفي او العراخ بينهما لانهما يتعاونا في الحضانة
 يتركها عياض ونصها في سماع سجنون من شركة العتيبة
 عر ملك في الرجل يات بهامة انفس ويات الاخر يترك
 بينهما لانهما يتعاونا في جميعا على الحضانة الا ان كان
 الوقوع والقبول كانه فالهنا على فياسر قوله في الزرع
 لصاحب العمل والارض يربح ويرجع صاحب الحماصة
 يربح بصرح امته ويات على فياسر الفواصة بالزرع في
 البذر ان العراخ لصاحب الحماصة الا ان يرضى لصاحب
 به من الحضانة انهم يربحون في الزرع المذكور وان جاء
 اذعله تحت حاجته فما كان من فواصة بينه وبينك
 جارية وعليه لصاحب البصر مثله وهو كمن جاء بفهم
 بينا فانما له مثله والزرع لرب الارض فلوله وجات
 قال في غير ذلك السلام دال ابو عبد الله التركي
 والاخر حاسب وان شريكاً على ان يقتسما على قدر
 جمع الرجلين سلعتهما في البيع وعلى هذا يجوز الشركة

والموازنة

وآثر

ولم يترك

يدخل

ان

اذ كانت الصلوة في وقتها فليس في ذلك شيء ولا في كل صلاة في كل يوم
 الحائز كغيره والصلوة في وقتها فليس في ذلك شيء ولا في كل صلاة في كل يوم
 اشترى قارئة وحاسب على ان يفتط على قدر عملها جازاة الف على جميع الرجلين
 سلعتيهما في البيع يرد بقوة الخرج الشريكة ليعمل في عمل كل منهما وفي عرضه
 والجهود في السلعة في العوض فقط ولا يخرج على قول الغني ولو اشترى حايكاً ربا
 موالفهما احدهما يتولى النسخ والاخر لا يحسنه ويتولى الخوفة والبيع والشراء وفيه
 علمهما سواء جاز لان عملهما لا يتبع الاجل لهما معا كالمشتريين في استخراج اللؤلؤ
 احدهما يغوص والاخر يدفع او يمسك عليه قوله والغني من ربحه كيويسر وعيشتهما
 الضمير المثنى لليويسر وهو من الاضاعة المفردة في قوله تعالى او كراياها انهما على راي
 ابن مالك قوله وهو بينهما اي ما اشترياه او احدهما في شركة الدم وهو بينهما وهذا
 هو المشهور وقال بعض من اشترى شيئا بهرله قوله ونساووا في الغلة قابل الاثر
 يكون بيان القرض المسئلة كما قبله او تفريق الحكماء بعد الوقوع كما جره بكانه من النوع
 المسقى عند البيانين بالترجيح كقول الشافعي فيما اعوزه ما عليه عمر وماءه
 كتبت عيشته مائة الف يسأل الناس جميعا امير المؤمنين ع او حمله على تقدير الحكم اولي واما
 بقرقر المسئلة فمفهوم من قوة الكلام كما في قوله فله وهو بينهما قوله وقضى على
 شريكه فيما لا ينقسم ازيمراو يبيع كذا هو بيع جميع نصيبه كما منهم ابن عبد
 السلام من ظاهر الخلاف لا يقد ما يجمع كما قال ابن الحاجب وقوله ابنه ارض وقد
 جلب ابن عروة ما بينهما من الاسعة بعليك به قوله وبفسخته ان كلت كالبكره
 عرضا اي ويقضى بفسدة الجدة ان كلت وايضا بفسدة كونه عرضا باذا كان
 الجدة ارثا جازيا من المشرق والغرب على صورة سورة شرايات ومقتضى لم يقض
 عليهما بفسخته على ان ياتخذ احدهما جهة الشرايات والاخر والاخر جهة المشرق
 والاخر على ان ياتخذ احدهما الجهة الشرفية بشراياتها ومقتضاها والاخر الجهة
 الغربية بشراياتها ومقتضاها ولا يترك عرضا على هل امتعلق بالخواب المحذوف

جہری

المطابق

[illegible]

8

والمتن في كتاب القسمة التي هي علم تقسيم ما كان في غير
خبره ويرسم موقف نظم الشكل ويوزن كل واحد من مستندات القسمة
تقع في عتقه عليه زائد ان يتوخى ان لا يخطئ بعينه وان تضع فسمته الفرعة فيم
انتهى وانما هو العمل المذكور بحق نصيبه وانما عرفت ان الكوا والعرش يعطيان نسبة
واضاحية امتك الجمع بين عبارة المصنف وان عرفت وغيرهما وكما ان في قول
الخصم وان الهندس راجع لما حكاه ابن الخطار عن ابن القاسم وهو الذي اثبت المصنف
وان تاول الى ابراهيم على المرونة راجع لما حكاه ابن الخطار عن عيسى وهو الذي
المصنف تكميله في المرونة وان كان في واحد عليه جفوع لم يقسم
وتفاوته قال الخصم وليس هو هذا البين لان العمل الذي عليه لا يمنع القسم كما لا
تضع فسمته العلوي والسفلي او جعل العلوي السفلي وان يقسم كما يقتضيه على ان من صارت
له كما يثبت كانت له ولا خلاف عليه العمل وانما اجاز ابن القاسم المقادير وانما تسمى المقادير
على ان من صارت القيد الخايف كان ملكه له ولا خلاف عليه العمل فانما اجازت المقادير على
هذه الصفة كانت القسمة اولى وقال ابن عرفة كما هو في القاسم انهما يتقاربان
ويبانه كما لا يقسم من العروض والحوادث انه لا يحمل فيه على من صارت له قوله وللشافعي
كما هو في كتاب السلام من جميع مسلم عاين هو يتردد في الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان اقام احدكم من مجلسه ثم رجع اليه فهو اخوة في الاكمال انما اذا رجع
القيام فاحر فبطلت ثم ان رجع عرجه فليس باخوان وان رجع عرجه فبطلت هو اخوة وجوبا
لانه اختص به وملك الا تتجاع به فكان اخوة حتى يفرغ من عرجه وملكه على
النسب وعلى هذا فهو عام في كل مجلس ومجلسه على مجلس العلم قال هو اولى
بما رزق الحاجة وان اقام تاركها فليس باولى واما اختلاف فيمن انقسم بموضع من المسبح
لتدريس او قسما او افراد فقال ملك هو اخوة انما عرفت به وقال الجمهور هو اخوة
استحسنانا لا وجوبا واعلم من املك وكذا انما اختلاف فيمن وقع من الباعة بموضع
من الفينة الطرفات غير المتملكة ثم قام وينتبه الرجوع من عند فبطلت هو اخوة حتى يتم

فمن يملك ما كان في غير القسمة التي هي علم تقسيم ما كان في غير
سواء كان في غير القسمة التي هي علم تقسيم ما كان في غير القسمة التي هي علم تقسيم ما كان في غير
الوصف حيث نفي للشافعي للافتية بهما ثم شبه به السابق للمسبح وكان شيخنا
الرفيع الحافظ ابو عبد الله الفوري يملك عن العرفية ان موضع من محل من المسبح
نقبتا بحجته حتى ياتي العبد يخرج على مسئلة هل يعرف ملك التجميع احياء قوله
واضح ان هو من جملة المعاصيف على خلافه وكانه اشار به لقول صاحب المصنف في بيان
متوخى منع من احداث اصبحت عند بيت جارة لما فيه من الضرر بوالا وآب وزيلها سبت
جاره وكرهتها في الليل والنهار الى ان تفر من النوم فتأمله مع ما ياتي في الاصول قوله او ما
نوت قبله في باب كذا هو يكثر من التسع معك وبابا ولا بالواو وفي الكيفية ان قوله في باب
باب يرجع للاصحاب والحنوت على التعاقب ولا يحل لم افر على نفي احداث اصبحت في
مقابلة الباب بل على نفي المصنف المصنف المذكور جوفه وفي بعض النسخ وحافت بالواو
عكسا على خلافه وعلى كل حال وكلامه هذا محمول على السكينة غير النافذة لقوله في مقابلة
وباب بسكينة نافذة على انما هنا مستغنى عنه بمفهوم قوله في باب الاجابة انك لانه في
غير النافذة وما ذكر من التفصيل هو الذي في آخر القسمة من المرونة وقال ابن رشد في سماعه ورواها
من كتاب الصلح يتصل في فتح الباب وتحويله في الزفاد غير النافذة ثلاثة اقوال احدها انه
لا يجوز الابلاغ اهل الزفاد فانه ان يرب ويه جرا العمل في كسبة والثاني ان في ذلك جابر فيما لم
يقابل باب جارة واخر منه فيفتح من فافا الى ابن القاسم في المرونة وان رجع هناك الثالث
ان لا تحويل بابيه على هو الصفة له استد الباب الا و ليس له ان يقتصر بابا لم يكن قبل
بحال فانه استذهب الله عز وجل ولم يترك المتين على وضع احواشه وتحويل القديم بقرب
باب جارة بحيث يفرغ من ذلك ثم قال ولو تحول عرجه من باب جارة لم يغير عليه له قيام لانه
لم يترك شيئا على ما كان عليه ثم قال ابن رشد ويتصل في فتح الرجل بابا او حائطا في مقابلة
بله جارة في السكينة لانه في ثلاثة اقوال الاول ان ذلك محلة من غير تفصيل وهو قول ابن القاسم
في المرونة واشهد في العينية والثاني ليس له ذلك لانه لا يتكبد وهو قول الجمهور الثالث

في ذلك ما وجد في كتابه من قوله تعالى في سورة النحل
 يملؤونه وأوقات المملوءة ثلاثة من قصبية وانما يتوالت في الغالب إذا
 طلع ومن انقص من ذلك ان شاء الله تعالى في باب ليست الصومعة في المسجد
 كالشجرة في دار الرجل الا المملوءة لحسن التسمية نادر والمعمورة في الصومعة لا تكثر
 مرارا في كل يوم والرواية في سماع اشتهب علك بالفتح من الصومعة فيهما وال
 فتح عليها منصوطة على علك والمعنى فيها فتح بيتها افوا وان كان يطلع
 منها على الله ومن بعض نواحيها في رر بعض يمنع من الوصول منها الى الجهة التي
 يطلع منها بحاجز بين تلك الجهة وغيرها من الجهتان انتهى والرواية عن
 سحنون في سماع اشتهب من كتاب الصلاة يمنع الصومعة فيها فقال ابن رشد هذا
 هذا صحيح على اصله من ذهب ملك في ان الاكل لا يمنع من الضرب البشري الذي يجب الغضاب بقتله
 وكذلك يجب غنل على مذهب من يراى احباب ملك ان من احبوت في ملكه اكلها على
 على جارية لا يفضى عليه بشيء وبما الجارية استر على نفسها في ملكك والعرف من
 الموضع غير على مذهب ابن رشد ليس ملك للمؤمن وانما يقصد فيه ابتغاء الخيرو
 الثواب والاعلاء على حرم الناس محض واما الجمل الذي خول في نافذة من الخمر بعمية
 وسواء كانت الدور على القرب او البعد الا البعد الكثير الذي لا يستبين معه الانتصار
 والهيئات والاذكور من اللغات ولا يعتبر الاكلاء معصومة في كل بعض الشيوخ
 يستدل على هذا بقول عائشة رضي الله عنها ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليصل الصبح فينصب النساء متابعات بمر وكلهن ما يعين من الغلس والله
 تعالى المستعان **باب** الفزارعة قوله وتسا
 واما كانه اعم من قوله فيلونا بلها مشاوي فيقنع عنه قوله الا التبرع بعد العفة
 اي بعد العفة الحاصل بالبدن بان عذوبة قوله بان لا يثبت بخراجهما وعلم
 لم يثبت به ان غزو عليه مثل نصيب النابت والاعلى كل نصيب بخراجهما وعلم
 والزروع لهذا اصل هذا ما نقله ابن رشد عن بعض الموثقين وهو ابو اسحاق

اشتهب
 محذور

ونحو

في ذلك ما وجد في كتابه من قوله تعالى في سورة النحل
 يملؤونه وأوقات المملوءة ثلاثة من قصبية وانما يتوالت في الغالب إذا
 طلع ومن انقص من ذلك ان شاء الله تعالى في باب ليست الصومعة في المسجد
 كالشجرة في دار الرجل الا المملوءة لحسن التسمية نادر والمعمورة في الصومعة لا تكثر
 مرارا في كل يوم والرواية في سماع اشتهب علك بالفتح من الصومعة فيهما وال
 فتح عليها منصوطة على علك والمعنى فيها فتح بيتها افوا وان كان يطلع
 منها على الله ومن بعض نواحيها في رر بعض يمنع من الوصول منها الى الجهة التي
 يطلع منها بحاجز بين تلك الجهة وغيرها من الجهتان انتهى والرواية عن
 سحنون في سماع اشتهب من كتاب الصلاة يمنع الصومعة فيها فقال ابن رشد هذا
 هذا صحيح على اصله من ذهب ملك في ان الاكل لا يمنع من الضرب البشري الذي يجب الغضاب بقتله
 وكذلك يجب غنل على مذهب من يراى احباب ملك ان من احبوت في ملكه اكلها على
 على جارية لا يفضى عليه بشيء وبما الجارية استر على نفسها في ملكك والعرف من
 الموضع غير على مذهب ابن رشد ليس ملك للمؤمن وانما يقصد فيه ابتغاء الخيرو
 الثواب والاعلاء على حرم الناس محض واما الجمل الذي خول في نافذة من الخمر بعمية
 وسواء كانت الدور على القرب او البعد الا البعد الكثير الذي لا يستبين معه الانتصار
 والهيئات والاذكور من اللغات ولا يعتبر الاكلاء معصومة في كل بعض الشيوخ
 يستدل على هذا بقول عائشة رضي الله عنها ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليصل الصبح فينصب النساء متابعات بمر وكلهن ما يعين من الغلس والله
 تعالى المستعان **باب** الفزارعة قوله وتسا
 واما كانه اعم من قوله فيلونا بلها مشاوي فيقنع عنه قوله الا التبرع بعد العفة
 اي بعد العفة الحاصل بالبدن بان عذوبة قوله بان لا يثبت بخراجهما وعلم
 لم يثبت به ان غزو عليه مثل نصيب النابت والاعلى كل نصيب بخراجهما وعلم
 والزروع لهذا اصل هذا ما نقله ابن رشد عن بعض الموثقين وهو ابو اسحاق

تحت

التي

عزير

Copyrighted material

تمثيل ما صح به السيد
 الاجارة او الخلفاء اشارة الى ان
 على ان جعل احدهما الارض والبخر
 الارباع لصاحبه فله يجوز ان لا
 آخرها ان يعقد اهما بل يملك الشركة
 لا يسميها عفوها شركة ولا اجارة
 فله ان الاجارة لم تجز وان لم يسميها
 ارض وبخر وبقر وتقول انت العمل ويكره
 يسميها فمحملة ان الغاسم على الاجارة
 على الشركة فاجارة هو ان يحصل
 الشيوخ لا يحصلونها انما يحصلون
 تفصيل ليس ذلك عنده بصحيح انتهى
 عن صاحب الارض والعمل والبخر من عنده
 فقال سمحون انما الشركة كاعلى الك
 البخر ثلثه ولصاحب العمل ثلثه وحوالب
 ومثله ان اكانت البخر من عنده صاحب
 والقيم في ذلك اقلات فهو جائز وقال
 على اكله جائز لانه قال ان سلم
 جازت الشركة اذا تساوى وقال ان
 البخر ولا اجارة علمه الا ان يفرق
 بخر ونصف بقر كراء لنصف عمالك
 البخر اجرة وضمنه والضواب في جميع
 على وجه الشركة وان يعمل البخر على
 البخر

البخر والارض ملك مشترك
 بخر البخر وحده
 انما اعلن على ان يعمل البخر على ملكهما
 بيلون او فدا او يسميها البخر
 جارة لم يجز انما اعلان عن ان
 المذهب في ان عرفة زعم ان
 الا ان مسئلتها ليس فيها انحصار
 مسئلة عن صاحب البخر بقره
 والبخر البخر ان مسئلة سمحون
 عرفنا الايات العامة فيها لا يعمل
 بشري او دلالة كلامه ان
 كذلك قول النعمان ومثله ان كان
 العواصم وقول البخر بقره انهم
 انما اجبروا انما عمل ما اخرج
 البخر بقره وارسلوا كالبخر وعمل
 المضارب ان عرفة في حقيقة الشركة
 العمل والاجارة بعكس ذلك
 يكون العمل فيها مضمونا لا
 العمل اجرة بقره البخر على
 مسئلة عن صاحب البخر البخر
 البخر البخر البخر البخر البخر
 البخر البخر البخر البخر البخر

وذلك

ما فيها

Copyrighted King

عذر في ابا حنيفة رحمه الله تعالى في اصاب بالصدقة في
شركة لان الشركة تستحق في الاصل والافاضة من مستحقين
المساواة على ما يجوز من ذلك لا يقتصر عذرا ان علة الفساده في ذلك وامثاله
انما هي من اهل حيلة الشريعة ولو تعرضوا لفساد عفو ذنوب الفساده لما استمر
على فساده فان حاجة الضعيف للقران اشبه قال الله العظيم فليست ان الذين ارسل
اليهم ولنستعملهم من غير ان يقرروا عليهم يعلم وما كنا على بين والوزر يومئذ الحق
انتمى مختص او قلنا له في تكميل النفيذ وتكميل التعفيذ اشبح من هذا فخرج
قال المشيخي وان شركه رب الارض هذه ايلاد العبيد والنير ووزر المهر جاز وساو في ذلك
مع عمل العامل كسرا الارض فهو جاز ولا يجوز ان يشترك على العامل جزوا من جوده
وانما خصما وانما ايضا ولا حيوان الايراد الا اللحم ويوزل في ذلك كراه الارض بالاعمال
ومن الموثق من يعقد هوى الصرايا على الطوع بجمع الصفة وضمه من يعقد هوى صفة
اخرى ويجعل في ذلك عوضا من كسرا الارض التي يسكنها العمارة الملك ومنهم من يعقد هوى
شركه في الصفة على ما قرأناه قال بعض الموثقين وهو اول ما كان في ذلك كله مع عمل
العامل مساويا كسرا الارض او بعض عليه بغير اوام الادارة يسكنها صفة المزا
رعة فانما يعمل فيها على عي الاكل في الحلب وثها كراهها **تكميل** انما عينا
على جواز شركة النحاس من اهل ما يعطون من جلايقة وما كلة في كراهها فاسر سبلوا
عنها فابقي ابو العباس القتياب بالبيع وهو الطاهر في نفسه العدة باشتراطه وادنى
ابو عمار العبد وبيع بالجواز وزعموا انه وجوه لا في العتق وانما ابو موسي عيسى علال
بانه تمكر اجرا وها على اعانة العار من كما اتفق بمنع المزارعة في الفطر ما عواما
نقلا مسافة ومن اربعة فوايه كالفاء الارض وتساويا غير هاهنا التشييع راجع
لفوله الا اجارة قال في المرونة في العتق اربعين بشر كان يخرج احدها ارض الله
قد من كسرا فيلغيه صاحبه ويحتج لان هذا بعد ذلك من العتق ولا يجوز

حكم

ان يخرج

الرجاء الى المال كماله فيكون له في ذلك ما كان له في غيره من المال في الواجب
انت وكنت اذ كنتك عمن الك وصح وكان يقرضا قوله فيمنع النظر الا ان
يقول وغير فكم كذا الا في شير وتبعه ان شاسروا العاجب وان عبد السلام وانما
روى في التوضيح وفيه نكرا لا ياذن الشرع في السدة فيضج ان يضمن الوكيل
لا يمل الهما في ذلك وقال ان عروبة مفتض المذهب منع التوكيل على غيره من النكرانه
واسروا في السوء القاسية من المرونة تقيس بيع الثمن بغيره ولا حله بقوله انما الم
يكن فسادا ونقل النقص عن المذهب منع توكيل الشعية قوله ما كذا فينا ربه وان
كذلك بعض النسخ كما التا في فذ من الا الاستثنا في فذ هو اصب قوله ولو روي بانه
اصل هذا قوله في كتاب السلم الثاني من المرونة وان وكلت رجلا على بيع كعام او عرض
بياعه بغير العيز من عرض او كعام او غيره وانتقل فاجب التي ان يضمن العامور حين باع
بغير العيز الا ان يميز الامر بعلة وياخذ ما باعه به عياض فياخذ من المسئلة باع الكعام
بالعرض او العرض بالکعام واما الوبايع الكعام بالکعام لم يصح تخيير لانه يصح
كعاما بكعام فيه خيار وحمل بعض الفرق بين المسئلة على وجهها وانه جائز
ان يقبل ما اشترى ويخير بعلة ولم يعتبر الخيار وهو اصل مختلف فيه وقال النجاشي
اختلف اهل ابداع الكعام بالکعام با جاز ان القاسم لا يميز ان ياخذ الكعام الثاني وبعده
استهتبه وقال النجاشي لا يميز الا مثل كعامه وبياع له الثاني ان عا فيه فضا وهو البلاء
يرجع الغاصب والفتحة في انتحس في قوله في التوضيح مثاله لو قال بعهدها ببيع
فيها عتقا بغير او بعهدها بذهب صوابه لو قال ببيع الفضة بذهب بعهدها ببيع
يقول او اشترى بالغير سلعة بغيره على الماء الجارة له اهل على سبل الكفاية وهو جواب
كذلك بعض النسخ باء خال في على الماء الجارة له اهل على سبل الكفاية وهو جواب
قوله ومنع من بيع او شراء او تقاض اصله في كتاب السلم الثاني من المرونة ما
يجوز في سلم ان يستاجر نصرا لئلا لا الخومة بما يبيع او شراء او تقاض او لبيح مع

في

كراء ارضه المحبوس على صاحبه من الميراث فاعلم ان ميراثه كالميراث وان لم ير الميراث
جميعا غرم هذا القدر من الميراث كالميراث نصيبه وكما ان الميراث نصيبه
قال ابن عرفة في نقل ابن زياد عن زرارة عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال
مع نسيء اخر بغير اوبة ثم نقل ابن زياد عن زرارة عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام انه
قال الله في ذكر محمد علي اصل ابن القاسم ان الزرع لصاحب العمل انما اسلمت الارض اليه
ويغرم من الميراث البذر والمخرج وكراء الارض ليس بها وان بعض القرويين اعترضه
بانهم لم يوجد لابن القاسم من ان يفرق بالعمو وحده بذر وزرع اخر معه يكون له الزرع انما
جعل له الزرع اذ انضاف اليه الكراء ونحوه انتهى وفيه انشاؤه اليه في توضيحه في قوله
فصله هذا **باب الوكالة** قوله كالميراث

كذلك افاض ابن شاسر ما نصح بالفيها لانه منكر من القول وزور وخبر عليه ابن هارون
الكلافي وقال ابن عبيد السلام الا فرق عنده في الظاهر انه كالميراث وتعقبه ابن عرفة
بما يوقف عليه في مختصره **قوله** لا يجزئ وكذا فيك ابن عبد السلام اتفق ملك والشايعي
على عدم ابداء الوكالة المكلفة واختلعا في الوصية المطلقة وقال الشايعي **قوله**
الوكالة المكلفة وقال ملك هي صحيحة ويكون للوصي ان يتصرف في كل شيء للقيم
كوكالة التفويض وله العرف بينهما فريضة الموت فإذ التيسر محتاج ان يتصرف له في
كل شيء باذنه الموصى عليه ابوه غير هذا الوصي ولم يستثن عليه شيئا والسبب الذي
ما جله اوصى عليه وهو الحاجة الى النظر عام وجب عموم المسبب وما كذا في الو
كالة فإذ الموكلاف اذ على التصرف في كل شيء مما له التصرف فيه وما يذ له من امر يستقل
به عادة باحتمال من اجل ذلك الى تفسير الوكالة بالتفويض او بغيره وفرد كثر هنا
فرو ليست بالينة **وقال** ابن عرفة فلو انني بلطفت التوكيل مكلفا كانت وكيلة
او وكلتك فكمريفا وابن بشير وابن شاسر لغرو وهو قول ابن الحاجب وفيه ابن عبد
السلام وقال ابن شسمة في رسم السلم من سماع عيسى ما نصحه وانما فيقول الوكالة
مفوضة في كل شيء اذ الميراث فيها مشجعا وكذا الوصية اذ اقال الرجل بلا وصي

جامعة الزيتونة
المكتبة المركزية - قسم المخطوطات